





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شيع على ظهر مكة بمجودة بيته الأمين مود  
الفضل والنعمة ، وجعله أهله وخادمته طرا حبه ونوحيها بشائمه ما  
اقتضت الحكمة ، وخص من شاء منهم بدهر العز والجلال ودفع عنه  
كل بؤس وانقمة ، وحبسه بمزيد العذبة واشرف نصرة به جارا وجارا لله  
جدير بوفر الانعام والحرمة ، أحمدوه في نظامي في هذا السبك وشكروه  
على تفضله الجمه ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأني  
أكرم بحبر نبى كنه به خير أمه ، وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله  
انبعث في هذه النفقة المطهرة لكشف غيب الشك والظلمة ، صلى الله  
عليه وعلى آله وأصحابه السادة الأئمة ، الذين ناصروه وظاهروه على  
عدوه وقاتلوه في مصاحبه على عمه ، صلاة وسلاماً دائمين مفروطين بعظيم  
البركة والرحمة ،

أما بعد فبسم الله تعالى عفو الله واسطة الخلق ، محمد جبار الله بن  
ظهير القرشى ملكى الخلق ، اعلم أنه لا يخلق على كل عاق من ذوى  
الألباب السببه ، والأفكار الزائفة الحقة المستقيمة ، أن الكعبة  
الشريفة هي أفضل مساجد الأرض وأنها بيت الله الحرام ، وفيه جميع

الأنام . وأن مكة الشرفية هي البلد الأمين . ومنه رَأْس سيد  
المرسلين . وأهلها هم خاصة الله من البشر . الحائزون نهاية الشرف  
والفخر والظفر . والمسجد الحرام فضله لا ينكر . وما طوى من فضائله  
لم يزل ينشر . والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة أكثر من أن  
تحصى . وأعظم من أن تستقصى . وقد تصدى لتأليف فضائل مكة  
وأخبارها جمع كثير من فضلاء المتقدمين أجمعهم الإمام المتقن أبو الوليد  
الأزرق تغمده الله برحمته . ومن التأخرين السيد العلامة المهرر القاضى  
تقى الدين القاسى المكي بوأه الله دار كرامته وهو المعول عليه فإنه رحمه الله  
قد أغرب وأبدع . وأتى في مؤلفه شفاء الغرام ومختصراته بما يشئ وينفع  
وأظهر في ذلك جملاً من المحاسن والمفاخر . وإن كان للمتقدم عليه فضل  
السبق والتأسيس فكم ترك الأول للآخر . غير أن الجميع رحمهم الله قد  
أطالوا الكلام وبالغوا في الأسهاب . ونشروا العبارة وبسطوها في جميع  
الكتاب . بحيث من أراد الإحاطة بذلك يحتاج إلى استيعاب جميع  
المؤلف مع كبر الحجم ليقف على ماهالك . وربما قدم بعضهم ما يحسن  
تأخيرته . وآخر ما يحسن تقديمه وتقريره . ونحن جنح نبطاً إلى هذا  
الغرض وذكره ضمناً أرباب كتب الناسك في أوائل مناسكهم . فمنهم  
من أوسع العبارة وأطال بما يمكن أن يدرك بأدنى إشارة . ومنهم  
من مال إلى الإيجاز والاختصار ، ومع ذلك فلم تسلم عبارته من التكرار  
وبعضهم ضيق العبارة جداً . بحيث أنه ذكر ذلك في نحو ست ورقات  
عدداً ، فأخل حياضه بتعين أن يذكر . وأضرب صفحاً عن أمور



وجب أن تثبت وتشهر ، فلما وجدت على ما وصفت ولم أقف على مؤلف متوسط في ذلك يدل على المقصود ، ولا ظفرت بتعليق مفرد يكون جامعاً لما هو في أسفار علماء هذا الفن موجود ، أحببت أن أجعل بعد الاستخارة تعليقاً لطيفاً غير مختصر مغل ، ولا مطول ممل . يكون عدة للقصاد . سألنا أن شاء الله تعالى سبيل التوسط والاقتصاد لقصور الهمم في هذا الزمان عن مطالعة الطولات ، ومراجعة البسوطات أجمع فيه ماتفرق من منشور الكلام . وأضم كل لفظ إلى مناسبه ليحصل كل الالتئام . لما أن التأليف في هذا الوقت ليس هو الا كما قل بعضهم : جمع ماتشتت ، ورم ماتفتت مع زيادة فروع فقهيه ، وأحاديث نبويه ، وآثار ضويه ، وفوائد كثيرة . ولطائف غزيرة . مع تحرير عبارة وتقرير اشارة . متبناً ذلك على قدر الفتوح . حسبها هو موجود في الأسفار مشروح . عارياً كل قول غنياً إلى قوله . ومبينه لطالعه وسائله . ليكون لأواقف عليه عمده . وأخرج بذلك من الدرك والعهد . وما فتح الله به من كلامي على سبيل البحث ميزته بقولي في أوله بما صورته أقول أو بحث وفي آخره انتهى . أو والله الموفق بالقلم الأحمر (١) وشرطت أن لا يخفى السامع بذلك لتمييز عن كلام الغير . هذا مع اعترافي بكساد الصناعة وعدم التقدم في هذه الصناعة ، فسرعت بمجهود في ذلك . طالباً من الله تيسير تلك المسالك وسهولتها : « الجامع النظيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف » ورتبته على مقدمة وعشرة أبواب وخاتمة

المقدمة في فضل العلم

الباب الأول : في مبدأ أمر الكعبة الشريفة وبيان فضلها وشرفها وما ورد في ذلك من الآيات والأحاديث والآثار ، وما سبب تسميتها كعبة وتسميتها بالبيت العتيق

الباب الثاني : في زيادة تعظيم هذا البيت الشريف وما جاء في فضله من الآيات الشريفة ، والعجائب الباهرة النيفة ، وما ورد في فضل المقام وما سبب تسميته بالمقام وفيه فصلان ( الأول ) في ذكر الحجر الأسود وما ورد في فضله وشرفه ( والثاني ) في فضل المنتزه والبداء فيه وذكر الفيل وخبر تبع الباب الثالث : فيما يتعلق ببناء الكعبة الشريفة وعدد مرات بنائها وفيه أربعة فصول ( الأول ) في الكلام على البيت المعمور وذكر شيء من فضل جده على سبيل الاستطراد ( والثاني ) في ذكر كنز الكعبة والكلام فيه ( والثالث ) في الكلام على دخول الكعبة الشريفة وما ورد في ذلك ( والرابع ) في ثواب دخولها

الباب الرابع : في الكلام على كسوة الكعبة الشريفة وتنظيفها وتحليتها ومعاليقها وفيه فصل في الكلام على سدانة البيت

الباب الخامس : في فضل الطواف بالبيت والطائفين به وفيه ثلاثة فصول ( الأول ) في النظر إلى البيت ( الثاني ) في بيان المواضع التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حول الكعبة ( الثالث ) في بيان وجهة المصلين إلى القبلة من سائر الآفاق

الباب السادس : في فضل مكة شرفها الله تعالى وحكم المجاورة بها



وفيه ثلاثة فصول ( الأول ) في أفضليتها على المدينة ( الثاني ) في أفضلية قبر النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البقاع ( الثالث ) في ذكر أسماء مكة المشرفة

الباب السابع : في فضل الحرم وحرمة وفضل المسجد الحرام وخبر عمارته وفيه خمسة فصول ( الأول ) في ذكر الآيات المختصة بالحرم ( الثاني ) في الكلام على تعريف المسجد الحرام وفيه ذكر شيء من خبر الاسراء على سبيل الاستطراد ( الثالث ) في ذكر عمارة المسجد الحرام ( الرابع ) في خبر عمارة الزيادتين اللتين به وذرحه وذكر المنابر ( الخامس ) في كيفية انقادات التي بالمسجد الحرام وبيان مواضعها وحكم الصلاة فيها وما في المسجد من القباب والأبنية وعدد أبواب المسجد الحرام الباب الثامن : في فضل أهل مكة وشرفهم وما ورد في ذلك وفيه فصل واحد يتعلق بذكر نسب النبي صلى الله عليه وسلم ونسب أصحابه العشرة وذكر شيء من مناقب قريش

الباب التاسع : في ذكر مبدأ بئر زمزم وفضل ماؤها وأفضاليتها وخواصه وفيه فصلان ( الأول ) في ذكر أسمائها ( الثاني ) في آداب الشرب منها الباب العاشر : في عدد أمراء مكة من لدن عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا

الخاتمة في ذكر الأماكن المباركة التي يستحب زيارتها بمكة وحرمها وخارجها من المواليد والدور والمساجد والجبال والنقابر سائلا من كرم الله ولطفه أن يهديني إلى الطريق السواء ويجعلني ممن أخلص النية في العمل

وأنما لكل امرئ ما نوى . مستعينا به فهم أردت . مؤملا من فضله  
أتمناه حسب قصدت . وهو التوفيق للصواب . واليه المرجع والمآب .

---

## المقدمة

في فضل العلم الشريف وأهله وطالبه

وما ورد فيه من آيات العظيمة والأخبار الكريمة والآثار الجليلة

اعلم أن العلم شرف اللسان . وفخر له في جميع الأزمان . وهو  
العرش الذي لا يبلى حديد . والكنز الذي لا يفنى خريد . وقدره عظيم .  
وفضله حسيم . قل الله تعالى « إنما يخشى الله من عباده العلماء »  
برفع العلماء على الفاعلية . ثم إنما يخاف الله من عرفه حق معرفته وهم  
العلماء . وقرئ في الشواد برفع الاسم الشريف على الفاعلية وانصب العلماء  
على التفعولية . وهذا مروى عن جماعة من العلماء منهم إمامنا أبو حنيفة  
رضي الله عنه . كان الأستاذ الكمال ابن الهمام في مجلس تدريسه فأورد  
عنه سائل قراءة أبي حنيفة المذكورة وأجاب بقول الشاعر :

أهابك أجلا لا وما بك قدرة على . وإن كنت من عبيد حبيها

وحينئذ فأمراد بالخشية الاحلال . فيكون المعنى على هذا إنما يحل الله



من عباده العلماء . وقال تعالى : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم » الآية . فقرنهم بالملائكة ثم عطف شهادتهم على شهادته وميزهم من بين سائر الخلق وفضلهم على جميع الناس لقوله تعالى : « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » ومن على سيد البشر بقوله تعالى « وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما » ثم قال تعالى تنويفا بشأن العلماء : « وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم » وقال تعالى : « علم الإنسان ما لم يعلم » وقال تعالى في جواب الكفار حين سألوا وما الرحمن « الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان » وقال تعالى في حق العلماء : « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وقال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » قال بعض المفسرين يرفع الله المؤمن العام على المؤمن غير العام . قال بعض العلماء : رفعهم تشمل المعنوية في الدنيا بحسن الصيت وعلو المنزلة والحبية في الآخرة بعلو المنزلة في الجنة . وقال تعالى : « وقال رب زدني علما » وجه الدلالة أن الله تعالى لم يأمر نبيه بطلب الزديد من شيء إلا من العلم ومثل هذا ككثير في كتاب الله . وفي بعض الكتب المنزلة ( يقول الله أنا الذي خلقت الخلق وأنعمت على الناس البيان )

وإنما ما جاءت به السنة فأكثر من أن يحاط به . فمن ذلك ما روى عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( طالب العلم فريضة على كل مسلم ، وطالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر ) وروى عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري



رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( من غدا لطلب العلم صلت عليه الملائكة وبورك له في معيشته ) وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله به طريقا إلى الجنة ) وفي رواية سهل الله له به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم لرضاها عما يصنع . قال بعض العلماء المراد بوضع الأجنحة التواضع على جهة التشريف . وقيل على الحقيقة تضع أجنحتها لهم فيمشون عيها ولا يدركون ذلك للطاقة أجسادهم . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم فمن أخذه به فقد أخذ بحظ وافر ) وعن أبي اسحق المزني يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ( يقال لتعابد يوم القيامة ادخل الجنة ويقال لتعلم قف فاشفع من شئت ) وعنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ( العلم والتمتع كهدى من هذه ) وجمع بين التبعة والتقى تليها ( شريكان في الأجر ولا خير في سائر الناس بعد ) وعنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ( أغد علما أو متعلما أو مستمعاً أو محبا لذلك ولا تكن الخامس فتهلك ) وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ( مثابة واحدة يتعلمها مؤمن خير له من عبادة سنة وخير له من عتق رقبة من ولد اسمعيل )

( لطيفة ) تخصيص أولاد اسمعيل بالذكر دون غيرهم فإن السكونية أفضل أصناف الأمم فإن العرب أفضل الأمم ثم الفصانية أولاد

اسماعيل . وقيل لان اولاد اسمعيل لم يحرق عليهم رقب قبل الاسلام  
وعن أبي أمامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
( من غدا الى المسجد لا يريد الا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر  
حاج تاما حجته ) رواه مسلم وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( فضل  
العلم على العابد كفضلي على أدناكم ) وفي الترمذى ( فقيه واحد أشد  
على الشيطان من ألف عابد ) وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( يسمع الله  
يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ) قال بعض الفضلاء  
أكرم بمرتبة هي متوسطة بين النبوة والشهادة ( يقول في المطلب به  
أدل دليل على أفضلية العلماء على الشهداء كما لا يخفى على من عرف  
الحكم النجوى في تم انتهى ) . وفي الفائق عنه صلى الله عليه وسلم  
( تعلموا العلم وعلّموا الناس ) وفيه أيضا ( تعلموا العلم واعملوا به ) وفيه  
( تعلموا العلم قبل أن يرفع ) وفيه ( تعلموا العلم وكونوا من أهله ) وفيه  
( ان أهل الجنة ليحتاجون الى العلماء في الجنة كما يحتاجون اليهم في  
الدنيا )

( لطيفة ) من الاحتياج الى العلماء في الجنة انه اذا دخل أهل  
الجنة اليها يعطيهم الله جميع ما يمتنون ولا يزالون ينادون ربهم  
حتى تعجز عقولهم وتديراتهم عن الاماني لانهم قالوا كل ما أرادوا من  
النعم فيقول الله سبحانه بعد ذلك كما تمنوا فلا يعرفون ما يتمنون  
فيرجعون الى العلماء فيسألونهم ما يتمنون فيستبطلون لهم شيء من  
أسرار الله تبارك وتعالى يتمنونها كذا في حاوى القلوب الى لقاء المحبوب

لابن السني الشافعي رحمه الله . والأحاديث في ذلك كثيرة جدا . وهذا  
 بعض من كن ، وقال بعض الفضلاء : العلم أمان من كيد الشيطان ، وحرز  
 من كيد الحسود ودليل العقل ، ولقد أحسن من قل :

ما أحسن العقل والمحدود من عقلا	وأقبح الجهل والمذموم من جهلا
فليس يصح نطق المرء في حمل	والجهل يفسده يوما اذا مثلا
والعلم أشرف شيء ناله رجال	من لم يكن فيه علم لم يكن رجلا
تعلم العلم واعمل يا أخى به	فالعلم زين لمن بالعلم قد عملا
وعن بعض الحكماء أنه قل : العلم خيل تؤمن ، والحلم وزيره ، والعقل	
دليله ، والعمل قائده ، والرفق والده ، والبر أخوه ، والصبر أمير جنوده	
وقال بعض الحكماء : مثقال ذرة من العلم أفضل من جهاد الجاهل ألف	
عام ، وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه وأُعاد علينا من بركاته : الاشتغال	
بالعلم أفضل من صلاة النافلة ، وقال ليس بعد الفرائض أفضل من	
طلب العلم ، وقال بعض العلماء : العلم نور يهتدى به الخائر ، وفي معناه	
أشدوا :	

بالعلم تحيا نفوس قط ما عرفت	من قبل ما الفرق بين الصدق واليمين
العلم لنفس نور تستدل به	على الحقائق منال النور للعين
وقال آخر :	

كنى شرفا بالعلم دعواه جاهل	ويفرح ان أمسى الى العلم ياسب
ويصفي خمولا بالجهالة أنى	أربع متى أنسب اليها وأغضب
وقال ابن الزبير : ان أبا بكر كتب الى وأنا بالعراق : يا بني عيبك بالعلم	

فانك اذا افتقرت اليه كان مالا ، وان استغنيت به كان جمالا ، وأشد  
في معناه :

العلم بلغ قوما ذروة الشرف      وصاحب العلم محفوظ من التلف  
يا صاحب العلم مهلا لا تدسه      بانوبيقات فما للعلم من خلف  
العلم يرفع بيتا لا عماد له      والجهل يهدم بيت العز والشرف  
وقل بعض الفضلاء : ينبغي لكل عاقل أن يبالغ في تعظيم العلماء ما أمكن  
ولا يعد غيرهم من الأحياء ، وقد أجاد من قال :

ومن الجهالة أن تعظم جاهلا      لصقال ملبه ورواق نقشه  
وعلم بأن التبر في بطن الثرى      خاف الى أن يستبين بلبشه  
وضيئة الدينار يظهر سرها      من حكه لا من ملاحه نقشه  
وقل أبو طالب المكي في قوت القلوب : جاء في الخبر أن الله تعالى  
لا يمدد على الجاهل ولا يحل للجاهل أن يكت على جهله ولا يحل له علم  
أن يسكت عن علمه ، وقد قال سبحانه : « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم  
لا تعلمون » وقال سيدي الشيخ سهل بن عبد الله التستري رضي الله  
عنه وأعاد علينا من بركاته : ما عصى الله بمعية أعظم من الجاهل وما  
أطيع الله بمثل العلم . وقال بعضهم رضي الله عنه : قسوة القلب بالجهل أشد  
من قسوة البصيرة . قال الشيخ محمد بن علي النهاجي رحمه الله قت  
وأنه أعلم ولهذا نجد الجاهل يهمل كل من كان طالبا للعلم وبعد ذلك  
عيبا ، وقيل في معنى ذلك :

دب التعلم قوم لا عقول لهم      وما عليه اذا غابوه من ضرر



## ماضر شمس الضحى والشمس طالعة

أن لا يرى ضوءها من نيس ذا بصر

وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : العلم خير من المال . العلم يحرسك وأنت تحرس المال . والعلم حاكم والمال محكوم عليه . والعلم يزيد بالانفاق والمال ينقص بالنفقة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : خير سليمان بن داود صلوات الله عليهما بين العلم والمال فاختار العلم فأعطى الملك والمال معه . وقال الامام مالك بن أنس رضى الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية وإنما العلم نور يجعله الله فى قلب من يشاء وقال بعض الحكماء : ليت شعرى أى شئ أدرك من فاته العلم وأى شئ فات من أدرك العلم . وما أحسن ما قيل

مع العلم فاسلك حيثما سلك العلم	وعنه فكاشف كل من عنده فهم
ففيه جلاء لقلوب من العسى	وعون على الدين الذى أمره حتم
فخالط رواة العلم واصحب خيارهم	فصحبهم زين وخلصتهم غم
ولا تعدون عينك عنهم فانهم	نجوم هدى ان غاب نجم يدانهم
فوالله لو لا العلم ما اتضح الهدى	ولا لاح من غيب الامور لنا رسم
وعن ابن تبارك أنه قال لا يزال المرء عالما ما صاحب العلم فإذا خلى الله	قد عنه فقد جهل . وعن عثمان بن أبى شيبة قال سمعت وكيعا يقول :
لا يكون لرجل عالما حتى يسمع ممن هو أسن منه وممن هو منه وممن	هو دونه . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : مبهومان لا يشبعان
طالب العلم وطالب الدنيا وهما لا يستويان ، أما طالب العلم فيرداد	



رضى الرحمن وأما طالب الدنيا فيزداد في الطفيلان سم قرأ « انما يخشى الله من عباده العلماء » « ان الانسان ليطغى أن رآه استغفر » وما أحسن قول بعضهم

ما الفخر الا لأهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى ادلاء

وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء

امز بعلم تعيش حيا به أبدا فالتاس موتى وأهل العلم أحياء

وقيل لحسين بن الفضيل رضى الله عنه هل تجد في القرآن من حبل

شيئا عاده ؟ فقال نعم في موضعين قوله تعالى : « بل كذبوا بما لم يحيطوا

بعلمه » وقوله تعالى « واذ لم يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم » وقال يحيى

ابن معاذ الرازى رضى الله عنه : العلماء أرأف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم

وأرحم عليهم من آباءهم وأمهاتهم وذلك أن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من

نار الدنيا وآفاتهما والعلماء يحفظونهم من نار الآخرة وشدائدها ، وقال سفيان

الثوري رضى الله عنه : العجائب عامة وفي آخر الزمان أعم ، والنوائب طامة

وفي أمر الدين أظم ، والمصائب عظيمة ، وموت العلماء أعظم ، وإن العلم

حياته رحمة للامة ، وموته في الاسلام ثلثة ، وعن معاذ : تعلموا العلم فإن تعلمه

حسنة ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه

من لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قرينة ، وما أحسن قول الزمخشري :

وكل فضيلة فيها سناو وجدت العلم من هاتيك أسنى

ولا تعتد غير العلم ذخرا فإن العلم كنز ليس يفنى

وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : باب من العلم تتعلمه أحب اليك

من ألف ركعة تطوع ، وعن عمر رضى الله عنه : موت ألف عابد قائم

الليل صائم النهار أهون من موت العالم البصير بحلال الله وحرامه. والكلام في هذا يطول ولنحتم هذا النوع بحديث نبوي ورد في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله وسلم يقول ( ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستنوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا ) وهذا التعليق لا يحتدل أكثر من هذا . وفيه ذكرته مفتح . اللهم اني أسألك بحاج نبيك محمد صلى الله عليه وسلم أن ترزقني علما نافعا وتختتم لي بالخبر وتحسرنى في زمرة من ذكرتهم بقولك تبارك اسمك « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا » آمين

يارب العالمين



## الباب الأول

في مبدأ أمر الكعبة الشريفة وبيان فضلها وشرفها  
وما يدل على ذلك من الآيات والأحاديث والآثار  
والحكايات والمعجائب

أما الآيات فمن ذلك قوله تعالى « ان أول بيت وضع للناس »  
الآية . قال الكواشي سبب نزول هاتين الآيتين أن اليهود لما قالوا  
للمسلمين قبلتنا قبل قبلكم أنزل الله تعالى ان أول بيت . واحتلف في  
معنى كونه أول بيت وضع للناس فقيل أول بيت وضعه الله لاطاعات  
وحججه متعبدا وقبة للصلوات وموضعا للطواف ويدل عليه ما روى  
عن علي رضي الله عنه أنه سئل أهو أول بيت وضع فقال كان قبله  
بيوت وإسكنه أول معتبد . وقيل أول بيت بنه الملائكة فلما حجه آدم  
قالت له الملائكة بر حجك فانا قد حججنا قبلك بألني عام . وقيل  
أول بيت بناه آدم . وقيل أول بيت بناه إبراهيم وقيل أول بيت حج  
بعد الطوفان وقيل أول بيت ظهر على وجه الماء عند خالق السموات  
ولارض فهذه ستة أقوال ، وبيان القول الأخير أن الله تعالى كان ولم يكن

شيء قبله وكان عرشه على الماء وليس هو ماء البحر بل هو ماء تحت العرش بكيفية شاءها الله تعالى ، فقل ان الله خلق السماء دحانا قبل الأرض وفتقها سبعا بعد الأرض ، وردده بعضهم بأن خلق الأرض كان أولا مستدلا بقوله تعالى : « أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُفْرُونا بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ » الى قوله طافعين ، قل الذي في تفسيره اسمى بالمدارك : يفهم منه أن خلق السماء كان بعد خلق الأرض ، وبه قال ابن عباس رضى الله عنه واختاره الشيخ جلال الدين السيوطى من التأخرين وحاجب بذلك عن سؤال رفع اليه صورته :

يا هذا العصر لازالت أئمتكم  
قد جمعت خصاماً بين طائفتي  
في الأرض هل حلت قبل السماء وهل  
منهم قل ان الأرض منشاء  
ومنها من أتى بالعكس مستدلا  
أوضح لنا ما خلق من مشكل وأين  
م الصلاة على المختار من مضر  
فأجاب رضى الله عنه بـ صورته :  
الحمد لله ذي الأفضال والحق  
الأرض قد حلت قبل السماء كما  
ولا يناسبه ما في التواريخ التي  
فأجبرني ابن عباس أحاب هذا

تمهي وجودكم نام مدى الزمن  
من الأفاضل أهل العلم والسنن  
بالعكس حائر بالزهوة الزمن  
بالخلق قبل السم قد جاء في السنن  
الى كلام امام ماهر فطن  
نجدك ربك من زور ومن يحسن  
ماحي الضلالة هدى الخلق للسنن

م الصلاة على البعوت بالسنن  
قد نصه الله في حميم فاستبين  
فدحوها غير ذلك الخلق لا فطن  
ما أناه به قسوم ذور لسنن

وابن السيوطي قد خط الجواب لكي ينجو من النار والآثام والفتن انتهى بنصه . فان قيل هل قول السماء والأرض كان بلسان الحال أم المقال : قيل ان ظهور الطاعة منهما قام مقام قولهما . وقيل ان الله خلق فيهما كلاما فنطق من الأرض موضع الكعبة ونطق من السماء ما يحياها

### مطلب أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة

قال الذهبي خالق الله تعالى جوهرة خضراء ثم نظر إليها بالهيئة فصارت ماء فخلق الله الأرض من زبدته والسماء من بخاره فساكن أول ظاهر على وجه الأرض مكة . زاد غيره ثم المدينة ثم بيت المقدس ثم دحا الأرض منها طبقاً واحداً ثم فتحها بعد ذلك وكذلك السماء . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرّة الأرض بمكة . قال بعض العلماء في هذا ايدان بأنها التي أجات من الأرض وعن كعب الأحبار رضي الله عنه قال كانت الكعبة غشاء على الأرض . قبل خلق السموات والأرض بأربعين سنة ومنها دحيت الأرض فهو صلى الله عليه وسلم الأصل في التكوين والكائنات تبع له .

### مطلب مدفن الإنسان بتربته

فان قيل مدفن الانسان يكون بتربته أي مكان طينته التي خلق منها وهو من الله عليه وسلم دفن بالمدينة الشريفة ، أجاب بعض العلماء أن الماء لا تموج عند فروع الصوفان التي تلك الطينة الى ذلك الموضع من المدينة الشريفة ، وعن ابن عباس رضي الله عنه قال لما كان العرش



على الماء قبل أن تخلق السموات والأرض بعث الله ريحا هفافة بفأدين  
فصنعت الماء فأبرزت عن خشفة في موضع البيت كأنها فبة فدحا الله  
الأرضين من تحتها فمادت ثم مادت فاوتدها بالجبال .

### مطلب أول جبل وضع في الأرض أبو قبيس

وكان أول جبل وضع فيها أبو قبيس فلهذا سميت مكة ثم القرى  
أى أصلها . والخشفة بالخاء والشين المعجمتين والفاء واحدة الخشف وهى  
حجارة تنبت فى الأرض باناء . وروى عمر بن شبة فى أخبار مكة خشعة بالعين  
المهملة عوضا عن الفاء وهى أكمة لاطية بالأرض ، وقيل هو ماغلب  
عليه السهولة وليس بحجر ولا طين . ويقال للجزيرة التى فى البحر لايعلوها  
الماء خشفة بالفاء وجمعها خشاف ، وقوله فى الآية السابقة «لنرى بركة  
مباركا» أى كثير الخير لما يحصل لمن حجه أو اعتمره أو عكف عنده أو  
طاف حوله من الثواب ، وانتصاب مبارك على الحال ، قل الزوجج وغيره  
المعنى استقر بمكة فى حال بركته وهو حال من وضع ، وقوله « فيه آيات  
بينات » قل للناس فى تفسيره أى علامات واضحات لا تلبس على أحد  
ومقام إبراهيم عطف بين لقوله آيات بينات ، وصرح بيان الجماعة بنواحد  
لأنه بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالاته على قدرة الله تعالى  
وبوة إبراهيم عليه السلام من تأثير قدمه فى صحر صدد ، أو لاختلافه على  
آيات لأن أثر القدم فى الصخرة الصماء آية ، وغومعه فيها الى الكعفين آية  
والآنة بعض الصخرة دون بعض آية وإفاده دون سائر آيات الأنبياء  
عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة ، وقوله : « ومن دحاها كان آما » عطف

بيان لآيات فسكانه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن داخله ، والآيتان في معنى الجمع ، ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات ، فكان المعنى مقام إبراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما ، ونحوه في صي التذكر قوله صلى الله عليه وسلم « حُبب إلى من دنياكم ثلاث » وقيل إن لفظ ثلاث موضوعة لأصلها في الحديث كما صرح به بعض أئمة الحديث « الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة » فقرعة عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لأنها ليست من الدنيا ، والثالث مطوى انتهى باختصار .

### مطلب أول مسجد وضع بالأرض المسجد الحرام

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أولا قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال أربعون عاما ، وفي ذلك اشكال أشار إليه جدي أي جدد المؤلف قاضي القضاة شيخ الإسلام خطيب المسجد الحرام طاهر الدين أبو بكر بن علي بن ظهيرة الشافعي تفيده الله برحمته وأسكنه بحور جنته في منكه المسمى بشفاء الغليل في حج بيت الله الحبيب وهو أن مسجد مكة بناء إبراهيم عليه السلام بنص القرآن « واذ يرفع إبراهيم » الآية . والمسجد الأقصى بناء سليمان كما جاء في حديث ابن عمر أخرجه النسائي بإسناد صحيح . وبين إبراهيم وسليمان زمان طويل يزيد على ألف سنة كما قاله أهل التواريخ فكيف قال في الحديث بينهما أربعون سنة ، والجواب عن ذلك بأنه يحتمل أن إبراهيم وسليمان إنما جددوا

ما بناه غيرها كما سيأتي آنفا من أن أول من بنى البيت آدم ، فيجوز أن يكون غيره من ولده وضع بيت المقدس بعده بأربعين عاما . ويجوز أن تكون الملائكة أيضا بنته بعد بنائها البيت بأذن من الله تبارك وتعالى ، فعلى هذه الأقويل يكون قوله تعالى إن أول بيت وضع على طاهره وهو الذي عليه جمهور العلماء ومصححه النوى . انتهى بمعه . ومن ذلك قوله تعالى : « واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » المراد بالبيت الكعبة لأنه غالب عليها كالنجم للأثرياء ، ومثابة قل النسي مباءة ومرجعا للاحتجاج والعمارة يفرقون عنه ثم يتوبون إليه . وأما موضع أمن فن الجاني يأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج ، وهو دليل لنا في المتجىء إلى الحرم انتهى . وأصل الثوب لغة الرجوع ومن ذلك قوله تعالى عقب هذه الآية « وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيدي للطائفين والعاكفين » الآية ، المعنى طهرا من الأوثان والأنجاس والخبائث كلها . والمراد بالطائفين الدائرون حوله ، وبالعاكفين قبل المخاورون الذين عكفوا عنده أى أقاموا لا يرجعون . وقيل المعتكفون . وقيل الطائفون النزاع إليه من البلاد ، والعاكفون المقيمون عنده من أهل مكة .

### مطلب قبلة صلى الله عليه وسلم

ومن ذلك قوله تعالى : « وما جعلنا القبلة التي كنت عليه » ثم قوله « فنولينك قبلة ترضاها » الآية . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على مكة إلى الكعبة ثم تمر بالعمارة إلى صخرة بيت المقدس بعد الصخرة تألفا ليهودهم حول إلى الكعبة . قل النسي أى وما جعلنا القبلة التي

نحب أن نستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة إلا امتنعنا للناس وابتلاء  
 لعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكس على عقبه  
 لقلقه فيرتد فقد ارتد عن الإسلام عند تحويل القبلة جماعة انتهى .  
 والمراد بقوله شطر المسجد الحرام بمعنى الحرم هو الكعبة . قال الكواشي :  
 وذكر النسفي أن المراد جهته وسننه أي جعل تولية الوجه تلقاء المسجد  
 وشطره نصب على الظرف أي نحوه لأن استقبال عين القبلة متمسك على  
 الثاني . وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة  
 الجهة دون العين انتهى . وقوله ( وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه  
 الحق ) قال الزمخشري أي أن التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في  
 بشارة أنبيائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يهتدى إلى القبلتين .

### مطلب تحويل القبلة

فائدة قل العلامة شهاب الدين أبو الفضل بن العماد الأوفى في  
 الدرر النورية في هجرة خير البرية . كان تحويل القبلة في السنة الثانية من  
 الهجرة . ثم قال قل النووي ناقلًا عن محمد بن حبيب الحافسي حوت القبلة  
 في ظهر يوم الثلاثاء نصف شعبان كان النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه  
 فحانت صلاة الظهر في منازل بني ساعدة بكسر اللام فعلى بهم ركعتين  
 من الظهر في مسجد القبلتين إلى بيت المقدس ثم أمر وهو في الصلاة  
 باستقبال الكعبة وهو رافع في الثالثة فاستدار واستدارت الصفوف خلفه  
 صلى الله عليه وسلم فأتم الصلاة فسمى مسجد القبلتين . وكان صلى الله



عليه وسلم مأمورا بالصلاة إلى بيت المقدس مدة مقامه ، كما ورد في الحديث .  
 بسنة عشر شهرا أو سبعة عشر . ثم قل أغنى ابن العمدة : قول النووي « صلى  
 الله عليه وسلم كان مأمورا باستقبال بيت المقدس مدة فواته بمكة . قد  
 جزم البغوي بخلافه فقال في تفسير قوله تعالى « قد نرى ثناب وحيث »  
 الآية ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يمشون بمكة إلى الكعبة  
 فيما هاجر إلى المدينة . ثم إنه تعالى أن يصلي نحو صخرة بيت المقدس  
 ليكون أقرب إلى تصديق اليهود بإيه إذا صلى إلى قباتهم بما يجدون من  
 نفعه في التوراة ، فعلى أنها ستة عشر شهرا أو سبعة عشر وكان يجب أن  
 يتوجه إلى الكعبة لأنها كانت قبلة إبراهيم . وقال مجاهد كان يجب ذلك  
 من أجل أن اليهود كانوا يقولون يخالفنا ويصلي إلى قبلة فقال صلى الله  
 عليه وسلم لجبريل : وددت لو حولني الله إلى الكعبة ، فقال له سل ربك  
 فجعل صلى الله عليه وسلم يديم النظر إلى السماء فأثول الله تعالى « قد نرى  
 ثناب وجهك في السماء » آيات انتهى بنصه . وما جزم به البغوي من  
 أنه عليه السلام كان يصلي بمكة إلى الكعبة هو المعتد وعليه أكثر  
 المفسرين وأصحاب السير .

مطلب المختار أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا

بشرح من قبله بعد البعثة

واختلف العلماء هل كان ذلك باجتهاده أو بأمر من ربه وهذا  
 تفريع على الأصح من أنه عليه السلام لم يتعبد بأمر غير بعد البعثة ،  
 ومن ذلك قوله تعالى في سورة المائدة « ولا آمين البيت الحرام » أي



لا تحلوا من قصده من الحجاج والعمار ، واحلال هذه الأشياء أن يتهاون بحرمه الشعائر وأن يحال بينها وبين التنكبين بها ، قله النسب . أقول وتوجيه أن التنكبين ، فما أرادوا تعظيم هذا البيت اشرف وجزيل الثواب ، وفي الاحالة ابطال ذلك والله انوفق . وفي تفسير السكواشي ولا آمين أى ولا قتال قاصدين البيت ، فن قيل هذا عدم في المؤمنين والمشركين أم التسخ الحكم في حق المشركين ؟ فالجواب أنه منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله فلا يقرءوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو المشهور .

### مطلب عن الحسن وغيره ليس في المائدة منسوخ

وعن الحسن وغيره ليس في المائدة منسوخ . ومن ذلك قوله تعالى في السورة المذكورة « هدياً بالغ الكعبة » فبالغ الكعبة صفة هدياً وجر الوصف بذلك لأن إضافته غير حقيقية كما صرح به النحاة . ومعنى بلوغ الكعبة أن يذبح بالحرم وهو فناء المسجد الذى هو فناء للبيت كل ذلك تعظيماً لهذا البيت أن لا تقام هذه القرية إلا في حرمة ، ولا يجرى الذبح في غيره ( فروع الأول ) الهدى المذكور في الآية هو جراء الصيد ويجب على الحرم عندنا بقائه الصيد سواء كان ناسياً أو عائداً أو مبتدئاً وهو الذى قتل الصيد مرة أو عائداً وهو الذى قتل مرة بعد أخرى ، بل العائد عندنا شدة جنابة خلافاً لمن يقول لا جراء على العائد لأن الله تعالى قال « ومن عاد فيقيم الله معه » جعل كل جراء العائد الاتقدم في الآخرة فلا عيب الكفارة ، والجواب عنه بأن وجوب الكفارة في العائد مستفاد

من الآية بدلالة النص ، والمراد من قوله ومن عاد العود مستحلاً ، الثاني يجب الجراء على الحرم عندنا بالدلالة أيضاً خلافاً للشافعي لأنه يقول الجراء متعلق بالقتل في قوله تعالى « ومن قتله منكم متعمداً » الآية وبالدلالة ليست بقتل ولنا قوله صلى الله عليه وسلم هل أشرتم هل دلتهم الحديث مع أن في الدلالة عليه تفويهاً لأمنه وهو قتل معنى ، الثالث يجوز التصديق بدعوى الهداية عندنا على مساكين الحرم وغيرهم سواء كان التصديق بالحرم أو حيث شاء بعد أن حصلت الإرادة في الحرم ، وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز التصديق إلا بالحرم على مساكينه فقط نص عليه ابن خليل في ملكه ، ومن ذلك قوله عقيب الآية المقدمة آنفاً « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس » أي قواماً لهم في أمر دينهم ودنياهم فلا يزال في الأرض دين ما حجت وعندها المعاش والمكاسب كذا في منسك ابن جماعة ، قال الجدي تغشاه الله برحمته بعد ذكر هذه الآية ، أي ركز في قلوبهم تعظيمها بحيث لا يقع فيها أذى على أحد وصارت وزعماً لهم من الأذى وهم في الجاهلية الجهلاء لا يرجون حنة ولا يخفون آراء إذ لم يكن لهم ملك يمنعهم من أذى بعضهم بعضاً فقامت لهم حرمة الكعبة مقام حرمة الملك ، هذا مع تدفيعهم وتحاسدهم ومعاداتهم وأحاديثهم بالشر ، وبالجملة فهو سبب القيام مصالح الناس في أمر دينهم ودنياهم وآخرتهم ، أما في أمر الدين فإن به يقوم الحج وتم المناسك ، وأما في أمر الدنيا فإنه تجوئ إليه ثمرات كل شيء ويؤمنون فيه ، وأما في الآخرة فلا من المناسك لا تقام إلا عنده وهي سبب لغو الدرجات وسكينة الحسابات

وزيادة الكرامات والشوبات انتهى . بحروفه . وروى عن الحسن  
البصرى أنه تلا هذه الآية ثم قال : لا يزال الناس على دين ما حجوا  
البيت واستقبلوا القبلة .

### مطلب وجه تسمية البيت الحرام كعبة

وفي تسمية البيت كعبة أقوال فتميز للكعبة أى تربيعة ، يدل برده  
مكعب إذا طوى مربعاً ، وقيل لعلوه وتوثه ، ومنه سمي المكعب كعباً  
لثوثه وخروجه من جانب القدم يقال تكعبت الجارية إذا خرج منها  
وقيل لا لفرادها عن البيوت وارتفاعها ، وذكر الأزرقي رحمه الله في تاريخه  
أن الناس كانوا يسمون بيوتهم مدورة تعظيماً للكعبة .

### مطلب أول من بنى بيتاً مربعاً بمكة حميد بن زهير

وأول من بنى بيتاً مربعاً حميد بن زهير فكانت قريش : ربيع حميد  
بيتاً إما حياة وإما موتاً ، وذكر أيضاً أن شيبة بن عثمان كان يسرف فلا  
يرى بيتاً مشرفاً على الكعبة إلا أمر بهدمه ، ويقال عن جده عن يوسف  
ابن مهران قال كنت جالساً مع عبد الله بن عمرو بن العاص في ناحية  
المسجد الحرام إذ نظر إلى بيت على أبي فليس مشرف على الكعبة  
فقال أبيت ذلك قلت نعم ، فقال إذ رأيت بيوت مكة قد عتت خشيبها  
كذا وفجرت بطونها ثم أراهم فقد أرف لأمر أى قرب ، وذكر أن  
العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس لما بنى داره التي بمكة على  
الضاربة حين المسجد الحرام أمر القوام أن لا يرفعوا بناءه فيسرفوا  
به على الكعبة اعظاماً لها ، وإن الدور التي كانت تشرف على الكعبة

هدمت وخربت إلا دار العباس هذه فانها على حالها الى اليوم انتهى  
 بهما . وأخرج ابن شبة البصري في مؤلفه أخبار مكة أن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه لما قدم مكة رأى حول الكعبة بناء قد شرف عليها  
 فأمر بهدمه وقال : ليس لكم أن تبنوا حولها ما يشرف عليها انتهى . أقول  
 اذا كانت العلة في عدم العلو والاشراف هي الاعظام فارتفاع البيوت  
 لوجوده الآن المحيطة بالمسجد تؤذن بتركه فلا حول ولا قوة إلا بالله ،  
 وبوجه التطاول في البنيان من علامات الساعة على حد قوله صلى الله عليه  
 وسلم « وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان » لأن  
 المراد من الحديث الأخبار بتغير الأحوال وتبدلها كما قال الاشعري .  
 وفيه دليل على كراهة ملا تدعو الحاجة اليه من تطويل البناء وتشبيده .  
 ومات صلى الله عليه وسلم ولم يشيد بناء ولا طوله انتهى . وما تقدم  
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص آتفاً مشعر بذلك حيث قال فقد شرف  
 الأمر .

( وأما تسميته بالبيت الحرام ) ولأن الله تعالى حرمه وعظمه وحرم  
 أن يصاد صيده وأن يحتل خلاه وأن يعضد شجره وأن يتعرض له بسوء  
 ثم المراد بتحريم البيت سائر الحرم على حد قوله تعالى هدياً بالغ الكعبة  
 فان ترد بها الحرم كما تقدم آتفاً . ومن ذلك قوله تعالى « وطهر بيتي  
 للطائفين والقائمين أي المقيمين بمكة وذهبت هذه الاضافة المشروعة بذكره  
 المعظمة لشأنه الرافعة لقدره . وكفى ذلك شرفاً وفخراً ، وبه علا على سائر  
 البقاع عظمة وقدره ، وما أحسن ما قيل في ذلك المعنى :

كفى شرفاً في مضاف اليكم وأنى بكم أدعى وأدعى وأعرف  
وهي من السر في إقبال قلوب العالمين عليه وعكوفهم لديه، وأنشد في  
المعنى :

لا يرجع الطرف منه حين يبصره      حتى يعود اليه الطرف مشتاقاً  
ومن ذلك قوله تعالى « وليطوفوا بالبيت العتيق » والمراد به طواف  
الزيارة الذي هو ركن في الحج باتفاق الأئمة الأربعة ولا يحصل تمام  
التحليل إلا به وهو آخر فرائض الحج الثلاثة ، ثم قل قل النفسى : وهو  
مطاف أهل الغبراء كما أن العرش مطاف أهل السماء .

### مطلب تسمية الكعبة البيت العتيق

واختلف في تسميته بالعتيق ف قيل لأن الله أعتقه من الجبيرة فلم  
يظهر عليه جبار ، وقيل لقدمه لأنه أول بيت وضع كما تقدم ، والعتيق  
القديم قبله الحسن ، وقيل لأنه كريم على الله لأنه لم يجر عليه ملك لأحد  
من خلق الله فلا يقال بيت فلان وإنما يقال بيت الله ، وقيل لأنه أعتق  
من العرق لما أنه رجع زمن الطوفان ، وقيل لشرفه سمي عتيقاً ، وقيل لأن  
الله تعالى يعتق به رقاب المؤمنين من العذاب ، وقيل لأنه يعتق زمره  
من النار وهو قريب مما قبله ، وقيل غير ذلك ، والقول الأول هو المعتمد  
وفي هذا من التنويه بشأنه ما لا يخفى ( استطراد ) قوله بعد هذه الآية  
« ذلك ومن يهفئ حرمت الله » الآية قال السفي الحارمة ما يحل هناك  
وجميع ما كاته الله عز وجل بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها ،  
فيحتمل أن يكون عاماً في جميع مكاناته ويحتمل أن يكون خاصاً في



يتعلق بالحج وقيل حرمت الله خمس : البيت الحرام ، والشعر الحرام ، والشهر الحرام ، واللبد الحرام ، والمسجد الحرام . أقول فعلى هذا القول يكون التعظيم خاصة بهذه الخمس والله الموفق . وذكر الزمخشري بدل الشعر الحرم حتى يحل ، ومن ذلك قوله تعالى « ثم محلها إلى البيت العتيق » أي عنده والمراد الحرم الذي هو حريم البيت كقوله « هدياً بالغ الكعبة » كما تقدم واهمى واحد فلا تطول ( نكتة ) ثم للتراخي في الوقت فاستعيرت للتراخي في الأحوال آنفاً ، والمعنى إن لكم في الهدايا منافع كثيرة في دينكم ودنياكم وأعظمها وأبعدها شوطاً في النفع محلها إلى البيت العتيق كذا في الكشاف . وهذا بعض ماورد من الآيات بنصها على فضل هذا البيت وشرفه . وأما ما ذكره الله ضمن الآيات على سبيل الكناية فكثير كما ذكره المفسرون ، وأما الأحاديث والآثار فأكثر من أن تحصى من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « إن هذا البيت دعامة الإسلام ومن خرج يؤم هذا البيت من حاج أو معتمر زائراً كان مضموناً على الله إن رده رده بأجر وغنيمة وإن قبضه أن يدخله الجنة » وقال صلى الله عليه وسلم « من خرج في هذا الوجه لحج أو عمرة فمات لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة » وحسب صلى الله عليه وسلم قول « لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمة حتى تعظيمها » يعني الكعبة والحرم « فإذا ضيعوا ذلك هلكوا » أخرجه ابن ماجه وسنده حسن إلى غير ذلك من الأحاديث والآثار كما ستأتي مفرقة في الأبواب الآتية في مطالبها إن شاء الله تعالى مع مزيد بيان وإيضاح . والله أعلم

## الباب الثاني

فما ورد من الآيات الشريفة والعجائب الباهرة المنيفة  
 في زيادة تعظيم هذا البيت الشريف وما جاء في فضله وما  
 ورد في فضل انقام وما السبب في تسميته بالمقام وفيه فصلان  
 الأول : في ذكر الحجر الأسود وما ورد في فضله وشرفه وما سبب  
 تسميته بالأ سود ، والفصل الثاني في فضل المتزيم  
 اعلم أن لهذا البيت المعظم زاده الله تشريفا وتعظيما آيات كثيرة  
 وعجائب غزيرة تدل على شرفه وفضله منها مقام ابراهيم صلوات الله  
 عليه ، وهو لغة موضع قدم القائم ، ومقام ابراهيم هو الحجر الذي وقف  
 عليه الخليل وفي سبب وقوفه عليه أقوال : الأول انه وقف عليه لبناء البيت  
 قاله سعيد بن جبير ، الثاني انه جاء يطلب ابنه اسماعيل عليهما السلام فلم  
 يجده فقالت زوجته انزل فأبى فقالت دعني أغسل رأسك فأنه بحجر  
 فوضع رجله عليه وهو راكب فغسلت شقه ثم رفعتة وقد غابت رجله  
 فيه فوضعت تحت الشق الآخر وغسلته فغابت رجله الثانية فيه فجعله الله من  
 الشعائر ، وهذا القول منسوب الى ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ،  
 الثالث ، انه وقف عليه للأذان للحج ، وذكر الأزرق في تاريخه انه من  
 فرع من التأدين جعل المقام قبلة فكان يصلى اليه مستقبل الباب وذكر

أيضا أن ذراع النقام ذراع وأن القدمين داخلان فيه سبعة أصابع. وذكر القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه أنه حرر مقدار ارتفاعه من الأرض فكان نصف ذراع وربيع وثمن بذراع القماش المستعمل بمصر في زمنه. وذكر أن أعلى النقام مربع من كل جهة نصف ذراع وربيع وموضع غوص القدمين في النقام ملبس بفضة وعمقه من فوق الفضة سبع قراريط ونصف قيراط بالذراع المتقدم. أقول لا منافضة بين ما ذكره الأزرق والقاضي عز الدين في ذراع النقام، ويمكن الجمع بأن ذراع الأزرق كان باليد وذراع القاضي عز الدين بالذراع الحديد حسبما تقدم وبين ذراع اليد والحديد فرق نحو ثمن أو قريب منه بحسب الأشخاص فتأمل انتهى. وأخرج الأزرق أيضاً أن السيول كانت تدخل المسجد الحرام فربما رفعت النقام عن موضعه حتى جاء سيل أم نهشل الذي مات فيه فأحتمل النقام فذهب به فوجد بأسفل مكة فأتى به فربط إلى أستار الكعبة في وجهها وكتب بذلك إلى عمر فأقبل فرعاً فدخل معتمراً في رمضان وقد عفا السيل موضع النقام فدعا الناس وسألهم عن موضعه فقال المطلب بن أبي وداعة عندي علم ذلك كنت أخشى عليه هذا فأخذت قدره من موضعه إلى الركن وإلى باب الحجر وإلى زمزم بميقاف وهو عندي في البيت فقال له عمر اجلس عندي وأرسل إليها فأرسل المطلب فأتى بها فوجدها عمر كما قل فتشاور الناس عمر واستثبت فقالوا هذا موضعه فأمر بالحكم ربطه تحته ثم حوله فهو في مكانه إلى هذا اليوم انتهى بمناه. ومكانه هذا هو مكانه في زمن الحليل عليه السلام.

كما نقله الإمام مالك في المدونة. ثم قال وكانت قريش في الجاهلية تصقنه بالبيت خوفاً عليه من السيول ، واستمر كذلك في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر رضي الله عنه ، فلما ولي عمر رضي الله عنه رده إلى موضعه الآن كما سمعت انتهى ، وأخرج الأزرقي عن ابن أبي مليكة أنه قال موضع المقام هذا الذي هو فيه اليوم هو موضعه في الجاهلية وفي عهده النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما إلا أن السيل ذهب به في خلافة عمر ثم رد وجعل في وجهة الكعبة حتى قدم عمر فرده وفي هذا مقالة ما قاله مالك رضي الله عنه في المدونة والله أعلم بالحقائق. وصحح ابن جماعة ما قاله مالك ، ويروى أن رجلاً يهودياً أو نصرانياً كان بمكة يقال له جريج فأسلم ففقد المقام ذات ليلة فوجد عند أحد أن يخرج به إلى ملك الروم فأخذ منه ثم قتل ، ونقل العلامة ابن خليل في منكره الكبير أن الحجرين الكبيرين المقروشين خلف المقام اللذين يقف المصلي عليهما قد صلى عليهما بعض الصحابة

### مطلب تقبيل المقام واستلامه ليس بسنة

وقال أيضاً إن مسح المقام ومسح وتقبيله ليس سنة إنما أمرن بالصلاة عنده ، وروى أن ابن الزبير رأى قوماً يحسبون المقام فقال ذو النورين بالمسح إنما أمرتم بالصلاة عنده انتهى

### مطلب مهم

( بحث ) كون المسح والتقبيل ليس سنة لا يمنع من الاتيان بهما على وجه التبرك فمن فعل ذلك تبركاً فليظاهر أنه لا بأس به فاعلموا والله الموفق



وروى أن عمر رضي الله عنه قال : يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم معلى ؟ فقال عليه السلام : لو أومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزل قوله : واتخذوا الآية وهذا أحد المواضع التي وافق فيها عمر ربه

### مطلب في ما يتعلق بالحجر الأسود

( ومنها ) الحجر الأسود وحفظه وهو بين الله في الأرض يشهد لمن أسلمه بحق وأنه من الجنة وسيأتي معنى كونه بين الله وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال « استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يكي طويلاً ثم التفت فدا هو بعمر بن الخطاب يكي فقال يا عمر ههنا تكب العبرات » رواه ابن ماجه والحاكم . وعنه صلى الله عليه وسلم « ما من أحد يدعو عند هذا الركن الأسود إلا استجاب الله له » أخرجه القاضي عياض في الشفاء

### مطلب الحجر الأسود والمقام يا قوتتان من يواقيت الجنة

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : من فاضل الحجر الأسود فمما يفاض يد الرحمة ، ومعنى فاض لا يس كذا ذكره العلامة ابن جماعة . وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو مسند ظهره إلى الكعبة « الركن والمقام يا قوتتان من يواقيت الجنة ولولا أن الله طمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب » وقد فصل الله بعض الأحجار على بعض كما فصل بعض البقع والأيام والبلدان على بعض . وفي رواية ولولا ما بينهما من حصيا بين آدم لأضاء ما بين المشرق والمغرب . وفي رواية لابن أبي شيبة ما بين السماء والأرض وما بينهما من دى عهدة ولا سقيم إلا شفى . وعن ابن عباس رضي الله عنهما



عنه صلى الله عليه وسلم « نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم » حديث حسن صحيح ، وفي رواية خطايا أهل الشرك وفي رواية لابن أبي شيبة من الثلج ، وفي رواية كأنه لؤلؤة بيضاء ، وفي رواية كأنه ياقوتة بيضاء ، وفي رواية للازرق وأنه لأشد بياضا من الفضة . وقال القاضي عز الدين بن جماعة وقد رأيته أول حجتي سنة ثمان وستمائة وبه نقطة بيضاء ظاهرة لكل أحد ثم رأيت البياض بعد ذلك قد نقص نقصاً بيناً انتهى . وقال العلامة ابن خليس في ملكه الكبير : وقد أدركت في الحجر الأسود ثلاث مواضع بيضا نقية في الناحية التي إلى باب الكعبة المعظمة أحدها وهي أكبر من قدر حبة الذرة الكبيرة والآخرى إلى جنبها وهي أصغر منها ، والثالثة إلى جنب الثانية وهي أصغر من الثانية تأتي قدر حبة الدخن ثم إنى أسمع تلك النقط فإذا هي كل وقت في نقص انتهى بنصه

( لطيفة ) أحسن ما ذكر في تسويده بالخطايا أنه للاعتبار ليعلم أن الخطايا إذا أثرت في الحجر فتأثيرها في القلوب أعظم وأوقع فوجب لذلك أن تجتنب وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « الحجر الأسود يمين الله في أرضه فمن لم يدرك بيعة النبي صلى الله عليه وسلم فمسخ الحجر فقد بايع الله ورسوله » ومعنى كونه يمين الله في أرضه أن من صابحه كان له عند الله عهد ، وجرت العادة بأن العهد الذي يعقده الملك لمن يريد موالاته والاختصاص به إنما هو بالمصافحة فخاصهم بما يعهدونه فله الخطابي . ونقل عن المحقق الطبري أن كل ملك إذا قدم عليه الوافد

قبل يمينه فنزل الحجر منزلة بين الملك والله انشأ الأمل ، وروى الشيخان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قبل الحجر ثم انه قال : والله لقد علمت أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، قال بعض الفضلاء الا باذن ، ولو لا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك وقرأ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة . وروى أنه لما قل ذلك قال له أبى بن كعب انه يضر وينفع انه يأتى يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن قبله واستلمه فهذه منقبة ، وفى رواية أيضاً ان على بن أبى طالب كرم الله وجهه قال لعمر أبى يأمر المؤمنين انه يضر وينفع وان الله لما أخذ المواثيق على آدم كتب ذلك فى رق وألقمه الحجر وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يؤتى بالحجر الأسود يوم القيامة وله لسان يشهد لمن قبله بالتوحيد ، فقال عمر رضى الله عنه لا خير فى عيش قوم لست فيهم يا أبا الحسن ، وفى رواية لأحيانى الله لمعضلة لا يكون فيها ابن أبى طالب حياً ، وفى أخرى للزرقي أعوذ بالله أن أعيش فى قوم لست فيهم يا أبا الحسن .

﴿ فوائد ﴾ الأولى : لما قل عمر رضى الله عنه ذلك لأن الناس كانوا حديث عهد بعبادة الأصنام الخدوى أن يظن الجهال أن الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار كما كانت العرب تفعله فى الجاهلية فأراد عمر رضى الله عنه أن يعرف الناس أن استلامه اتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا ان الحجر يضر وينفع لذاته كما اعتقدته الجاهلية فى الأوثان كذا نقله الجدد عن الحب الصحري .

الثانية : أن قول عمر هذا فيه التسليم للشارع في أمور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها وهي قاعدة عظيمة في اتباعه صلى الله عليه وسلم فيه يفعله ونو لم تعلم الحكمة فيه ، قال الشيخ زين الدين العراقي في شرح الترمذى : وفي قول عمر رضى الله عنه دليل على كراهة تغيير ما لم يرد الشرع بتغييره ، وما قول الشافعى وأما قبل من البيت الحسن (١) فلم يرد به الاستحباب لأن الباح من جملة الحسن عند الأصوليين انتهى . وأجيب عن الشافعى بأن معنى قوله حسن أن ذلك غير مكروه ولا مستحب كذا قاله الجدر رحمه الله

الثالثة : قال السهيلي الحكمة في كون خطايا بنى آدم سودنه (٢) دون غيره من حجارة الكعبة أن العهد الذى فيه هى الفطرة التى فطر الناس عليها فى توحيد الله ، فكل مولود يولد على الفطرة وعلى ذلك فلولا أن أبويه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه حتى يسود قلبه بالشرك ما حل من العهد فقد صار قلب ابن آدم محلا لتلك العهد واليثاق وصار الحجر محلا لما كتب فيه من ذلك العهد واليثاق فغاب أسود من الخطايا قلب ابن آدم بعد ما كان بيض لما ولد عليه من ذلك العهد ، وأسود الحجر بعد بياضه وكانت الخطايا سبباً فى ذلك حكمة من الله تعالى انتهى

الترجمة : قد اعترض بعض المحدين على الحديث المتقدم بما

فقال إذا سودته الخطايا ينبغى أن تبيضه الطاعات ، أحاب ابن فتيبة

(١) لف عن قول الشافعى وأما قبل من البيت الحسن

(٢) لف على الحكمة فى تسويد الخطايا للعبء الأسود فقط

عن ذلك بأنه لو شاء الله لكان، ثم قل إنما عانت أيها المفترض أن السواد يصبغ به ولا يصبغ، والبياض يصبغ ولا يصبغ به

### مطلب الحكمة في تغيير الحجر الاسود الى السواد

الخامسة : روى عن ابن عباس أنه قال : لما غير بالسواد كذا ينظر أهل الدنيا الى زينة الجنة . قال المحب الطبري ان ثبت هذا فهو الجواب قال ابن حجر أخرجه الجندی في فضائل مكة بإسناد ضعيف ، وقيل ان شدة سواده أن الحريق أصابه مرتين في الجاهلية والاسلام وسيأتي الكلام في سبب الحريق فیم بعد ان شاء الله تعالى

### مطلب هل كان الحجر يسمى أسود قبل اسوداده

#### حال كونه أبيض من الالبين أم لا

السادسة : قل الحمد لله : الله وان ثبت هل كان الحجر يسمى بالاسود قبل اسوداده حال كونه أشد بيضاء من الالبين أو لا وإنما تجدد له هذا الاسم بعد اسوداده . قلت لم أر في ذلك لأحد نقلاً ، ويحتمل أنه كان يسمى بذلك لما فيه من السودة فيكون أراد بقولهم أسود أي ذو سودة ، ويحتمل أنه لم يسم بذلك إلا بعد اسوداده والله أعلم انتهى

### مطلب خواص الحجر

السابعة : من خواص الحجر الأسود أنه اذا حمل في الماء لا يعرف بل يصفو ويرتمع واذا حمل في النار لا يحترق ولا يفسد فيه الشر بل يبقى رداً على حاله كذا نقله الطبرسي ( ومن آيات الحجر ) أنه انزل من مكة عبر مرة ثم أعاده الله إليه ، ووقع ذلك من جرهم وبادوا لعنثة وخرعوا للفرسطة ، وآخر من



أزاله منهم أبو طاهر سليمان بن الحسن القرمطي وذلك أنه في موسم سنة سبع عشرة وثلثائة حصل منه في يوم التروية أذى عام وذلك أنه نهب الحاج وسفك الدماء حتى سال بها الوادي ثم رمى بعض الفتى في إثر زمزم حتى امتلأت ، وأصعد رجلا على أعلى البيت ليقطع الميزاب فتردى على رأسه ومات ، ثم انصرف ومعه الحجر الأسود فعلقه على الأسطوانة السابعة من جامع الكوفة لاعتقاده الفاسد وزعم أن الحج ينتقل إليها ، فاستمر عنده إلى أن اشتراه منه المطيع لله أبو القاسم وقيل أبو العباس الفضل بن القتدر بثلاثين ألف دينار ، ثم أعيد إلى مكانه سنة تسع وثلاثين وثلثائة ، وكانت مدة مكثه عندهم اثنان وعشرون سنة الا شهرا ، ولما ذهب به هلك تحته أربعون جملا ولما أعيد إلى مكة حمل على فعود أعرج فسمي تحته . وعن مجاهد أنه قال : يأتي الحجر والمقام يوم القيامة مثل أبي قبيس كل واحد منهما له عينان وشفطان ياديان بأعلى أصواتهما يشهدان لمن وافهما بالوفاء . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ان الله يعيد الحجر إلى ما خلقه أول مرة » أخرجه الأزرقي وأخرج ابن شعبة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يرفع الحجر الأسود يوم الاثنين ، وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مسح الحجر الأسود والركن اليماني بمحط الخطايا خطاً » وروى أن الحجر الأسود كان يسام على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ثم فروع في الأول : السنة في تقبيل الحجر الأسود أن يكون بلا تصويت ولا تظنين ولا لمس باللسان ، ثم ان أمكنه أن يسجد عليه فعل



لأنه جائز عندنا وعند الشافعي وأحمد لأن فيه تقبيلًا وزيادة سجود لله تعالى ، وقال مالك إن السجود عليه بدعة ، ثم ذلك مشروط بعدم الأيداء والزحام والمدافعة لأن التقبيل سنة وترك الأذى عن الناس فريضة فلا يجوز الاتيان بالسنة مع ترك الفريضة ولأن له خلفاً وهو الإشارة الثاني : إذا كان الحجر مطيباً فقبله المحرم فتزق الطيب بضمه أو يده أو بأكثرها لزمه الدم وإلا فصدة وهذا عندنا وعند الشافعي لا يشرع له التقبيل ولا المس

الثالث : يستحب لمن أكل بهلاً أو ثوماً أو ماله رائحة كريهة وأراد تقبيل الحجر أن ينظف فاه بسواك ونحوه مما يذهب الرائحة فإن كان به بخر لا يمكن زواله فهو معذور

الرابع : لو أزيل الحجر من موضعه والعياد بالله تعالى استلم ركنه وقبله وسجد عليه كذا نقله القاضي عز الدين بن جماعة الدارمي من الشافعية ، واستشكله بعض عملائهم ووجهه الجدل رحمه الله وقال إن الخصوصية التي تثبت للحجر من كونه بين الله في الأرض ويشهد لمن استلمه بحق وتقبيله عليه السلام له غير موجودة في الركن الذي هو فيه انتهى ، أقول : أقف على نقل لأصحابنا في ذلك وما ذكره الجد من التوجيه في غاية القبول ، وربما يوافق أصولنا لأنه حيث ثبت هذا الحكم للحجر اقتصر عليه واختص به دون الركن فلا ينتقل الحكم إلى الركن ولا يقوم بدلاً عن الحجر لأن من أصابنا أن نصب البديل بالرأى لا يجوز أما من أراد الطواف ووقف مستقبل الركن ورفع يديه لأجل النية

فينبغي الجواز لانه محل البداءة فتأمل انتهى

﴿ فائدتان ﴾ الأولى : قد تقدم في الفرع الأول أن الزحام  
المفضى الى الإيذاء عند استلام الحجر ممنوع ، وقد ثبت عن عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنه أنه كان يزاحم على الحجر حتى يدمى ألفه ولا  
يترك تقبيله فالجواب أنه كان مجتهدا وأن مذهبه أفضلية المراحة على  
الحجر وإن أفضت الى الأذى

**مطلب أول من استلم الركن من الأئمة قبل الصلاة وبعدها** ابن الزبير

الثانية : أول من استلم الركن الأسود من الأئمة قبل الصلاة وبعدها  
ابن الزبير فاستحصلت ذلك الولاية بعده فاتبه الله أخرجه الأزرقي

﴿ فصل في فضل الركن الحجازي وذكر شيء مما ورد فيه ﴾

روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« ما مرت بالركن الحجازي الا وعنده ملك ينادي آمين آمين ود مررت به  
فقلوا اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار »  
وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال « على الركن الحجازي ملكان يؤمان على  
دعاء من مر بهما ون على الحجر الأسود ملا يحصى » أخرجه الأزرقي  
وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « وكل  
بالركن الحجازي سبعون ملكا من قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في  
دنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب  
النار قالوا آمين » . قال العلامة عز الدين بن جماعة رحمه الله ولا تضاد بين  
الاحاديث على تقدير الصحة اذ يحتمل أن السبعين موكبون به ولم يكافؤوا

التأمين وأما يؤمنون عند سماع الدعاء والمكان كأنما قول آمين ورواية ملك محمولة على الجنس انتهى بمعناه وروى الأزرق عن عطاء قال قيل يا رسول الله أنك تكثر من استلام الركن اليماني قل ما أتيت عنده قط إلا وجبريل عليه السلام فثم عنده يستغفر لمن يستمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قل عند « الركن اليماني باب من أبواب الجنة والركن الأسود من أبواب الجنة » وأخرج الأزرق عن مجاهد أنه قل « ما من إنسان يضع يده على الركن اليماني ويدعو إلا استجيب له وإن بين اليماني والركن الأسود سبعين ألف ملك لا يفارقونه هم هذه من خلق الله البيت » وفي رسالة الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم « ما بين الركن اليماني إلى الركن الأسود قبور سبعين نبيا » وفي مسند ابن جماعة « ما بين الركن والمقام وزمزم قبور نحو من ألف نبى » ونقل عن الشعبي أنه قل رأيت عجبا : كنا بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وأخوه مصعب وعبد الله بن مروان فقلنا بعد من فرغوا من حديثهم ليقيم رجل رجل فليأخذ بالركن اليماني وليسأل الله تعالى حاجته فإنه يعطى من سعة ثم قلوا لعبد الله بن الزبير قم أولا فانك أول مولود فى الهجرة فقم فأخذ بالركن اليماني ثم قل : اللهم لك عظيم ترجى لكل عظيم أسألك بحرمته وجهتك وحرمته عرشك وحرمته نبيك صلى الله عليه وسلم أن لا تميتنى من الدنيا حتى تولىنى الحجر ويسأله على بالخلافة وجهه وجلس . ثم قام أخوه مصعب فأخذ بالركن اليماني فقال : اللهم لك رب كل شيء واليك كل شيء أسألك بقدرتك على كل

شيء أن لا تميتني من الدنيا حتى توليني العراق وتزوجني سكينه بنت  
 الحسين . وجاء وجلس . ثم قام عبد الملك بن مروان فأخذ بالركن وقال :  
 اللهم رب السموات السبع والأرض ذات النبات بعد القفر أسألك بما  
 سألك عبادك المطيعون لأمرك وأسألك بحرمته وجهك وأسألك بحقوقك  
 على جميع خلقك وبحق الطائفين حول بيتك أن لا تميتني حتى توليني  
 شرق الأرض وغربها ولا ينار عني أحد إلا أتيت برأسه ثم جاء فجلس .  
 ثم قام عبد الله بن عمر حتى أخذ بالركن ثم قال : اللهم يا رحمن يا رحيم  
 أسألك برحمتك التي سبقت غضبك وأسألك بقدرتك على جميع خلقك  
 أن لا تميتني من الدنيا حتى توجب لي الجنة . قال الشعبي فر ذهبت عيناى  
 من الدنيا حتى رأيت كل واحد وقد أعطى ما سأل وبشر عبد الله بن  
 عمر بالجنة ( أقول ) لقائل أن يقول ما الدليل على صحة البشرى ولم أر  
 أحدا من المؤلفين فى هذا المعنى ذكر شيئا مما يستدل به على ذلك ولا  
 تعرض له فيما وقفت عليه . ويحتمل أن يكون فى ذلك وجها  
 ( الأول ) أن سيدنا عبد الله بن عمر رضى الله عنه كان قد كف بصره  
 بعد ذلك وقد وعد النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلى بذلك بالجنة كما فى  
 صحيح البخارى ( الثانى ) ان الثلاثة لما أعطوا ما سألوه كان ذلك  
 أدل دليل على اجابة دعاء الجميع إذ هو اللائق بكرم الله وسعة عطائه ، وكان  
 سيدنا عبد الله رضى الله عنه من الورع والزهد والصالح بالمكانة التي  
 لا تجهل كما فى مناقبه . وفى منهاج السالكين : من توضأ فأحسن الوضوء  
 سمى الركن اليماني يستلمه خاص فى الرحمة فإذا استلمه غمزه الرحم-



وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما بين الركن اليماني والحجر الأسود روضة من ياض الجنة»

﴿ فرع ﴾ استلام الركن اليماني عندنا حسن وتركه لا يضر لانه عليه السلام كان يستلمه مرة ويتركه أخرى وهو الصحيح كذا نقله الكرماني من أصحابنا وعن محمد انه يستلمه ويقبل يده وفي رواية عنه أنه يقبله وعند الشافعي رحمه الله يستلم الركن اليماني قولاً واحداً

مطلب في كيفية استلام الركن اليماني هل يقبل يده ثم ينقلها

اليه او يضع يده عليه ثم يقبلها

لكن اختلف أصحابه في كيفية استلامه . قال بعضهم يقبل يده أولاً ثم يضعها على الركن لينقل القبلة اليه . وقال بعضهم يضع اليد على الركن أولاً ثم يقبلها ليكون ناقلاً بركته الى يده ونفسه وهو الأصح عندهم . وعند مالك رحمه الله يستلم الركن اليماني ولا يقبل يده وإنما يضعها على فيه . وعند أحمد رحمه الله أنه يستلمه بيده ولا يقبله . وفي تقبيل يده خلاف عند أصحابه كذا نقله الشيخ عز الدين بن جماعة . ونقل الكرماني من أصحابنا رواية عن أحمد أنه يقبله وفي الكل ورد النقل عن الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم

﴿ وأما الركنان الآخران ﴾ اللذان بيان الحجر المذهب أهل العلم لا يستمان كذا نقل عن كثير من الصحابة منهم عمر وابنه ومعدوبة

## فصل في فضل المتلزم والدعاء فيه

انما سمي بذلك لان الناس يتلزمونه ويدعون عنده وهو من مواضع  
 التي يستجاب فيها الدعاء . روى القاضى عياض في الشفاء بقراءته على القاضى  
 الحافظ أبى على رحمه الله عن أبى العباس المذرى عن أسامة محمد الهروى  
 عن الحسن بن رشيق عن أبى الحسن محمد بن الحسن بن راشد عن  
 أبى بكر محمد بن ادريس عن الحميدى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن  
 دينار عن ابن عباس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول « ما دعا أحد بشيء في هذا المتلزم الا استجيب له » قال ابن عباس  
 وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا المتلزم منذ سمعت هذا من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الا استجيب لى . وقال عمرو بن دينار وأنا فما دعوت الله بشيء  
 في هذا المتلزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب لى وقال سفيان  
 وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا المتلزم منذ سمعت هذا من عمرو بن  
 دينار الا استجيب لى . وقال الحميدى وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا  
 المتلزم منذ سمعت هذا من سفيان الا استجيب لى . وقال محمد بن  
 ادريس وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا المتلزم منذ سمعت هذا من  
 حميدى الا استجيب لى . وقال أبو الحسن محمد بن الحسن وأما  
 دعوت الله بشيء في هذا المتلزم منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس  
 الا استجيب لى . قال أبو أسامة وما أذكر الحسن بن رشيق قال فيه

شيئاً وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن  
ابن رشيق الا استجيب لي في أمر الدنيا وأنا أرجو أن يستجاب لي  
في أمر الآخرة . قال العذري وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم  
منذ سمعت هذا من أبي أسامة الا استجيب لي . قال أبو علي وأنا  
فقد دعوت الله فيه بأشياء كثيرة فاستجيب لي بعضها وأرجو من سعة  
فضله أن يستجيب لي بقيتها انتهى ( يقول ) الحقير مؤلف هذه الفضائل  
وجامعها قد دعوت الله فيه بأشياء فاستجيب لي بفضل الله وأنا مستمر على  
الدعاء في أمور أخر منها حسن الخاتمة وأرجو الله اجابة الدعاء بخصوصها .  
وذكر القاضي عز الدين في منكه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه  
قال من التزم الكعبة ودعا استجيب له ثم قال فيجوز أن يكون على  
عمومه ويجوز أن يكون محمولا على الملتزم انتهى

### ذكر معرفة الملتزم والمستجاب والمتعود والمدعى والخطيم

( أما الملتزم ) فهو ما بين الحجر الأسود وباب الكعبة كما ثبت  
عن ابن عباس رضي الله عنه

( والمستجاب ) فهو ما بين الركن اليماني والباب المسدود في  
دبر الكعبة والدعاء عنده مستجاب كما رواه ابن أبي الدنيا

( وخطيم ) فهو ما بين الحجر الأسود ومقام إبراهيم ورمزه  
وحجر سماعيل . وحكي بذلك لأن الناس كانوا يحطمون هناك بالأيمان  
ويستجاب فيها الدعاء للمظلوم على الظالم فقل من حلف هناك كاذباً

الا عجلت له العقوبة وكان ذلك يحجز الناس عن المظالم . وقيل لان الشاذروان هو الحطيم لان البيت رفع بناؤه وترك هو بالأرض محطوما . والحطيم عندنا هو الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم وهو الموضع الذي نصب فيه ميزاب البيت وانما سمي بالحطيم لانه حطم من البيت ثم كسر كذا في كتبنا

وأما المتعود والندعى كما فروى عن ابن عباس أن الملتزم والمتعود والندعى ما بين الحجر الاسود والباب وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أن ما بين الركن الاسود والباب هو الملتزم وما بين الركن النجاشي والباب الاسود هو المتعود كانه جعل الاول موضع رغبة والثاني موضع استعانة وعن عمرو بن العاص أنه طاف بالبيت ثم استلم الحجر وقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه وبسطهما بسطا ثم قال كذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله

### مطلب دعاء آدم على نبيينا وعليه الصلاة والسلام

وأخرج الازرقى في تاريخه ان آدم عليه السلام طاف بالبيت سبعا حين نزل ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم أتى الملتزم فقال اللهم انك تعلم سريري وعلايتي فقبل معذرتي وتعلم ما في نفسي وما عندي فاعف عني ذنوبي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي ويقيناً صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني الا ما كتبت لي والرضى بما قضيت علي وأوحى الله تعالى اليه يا آدم قد دعوتني بدعوات واستجبت لك ولن يدعوني بها أحد من ولدك الا كشفت همومي وغمومي وكففت



عليه ضيعته ونزعت الفقر من قلبه وجعلت الفنى بين عينيه ونجرت له من وراء تجارة كل تاجر وأتته الدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريد ثم قال فمئذ طاف آدم كانت سنة الطواف انتهى . قال العلامة عن الدين بن جماعة ولعله يريد سنة الطواف في العدد ولا فقد ورد أن الملائكة طافت به قبل آدم عليه السلام فلعله كان بغير عدد أو بغير ذلك العدد أو أراد سنة ليلته من بعده والله أعلم انتهى . وروى الأزرق أن ابن زبير مر بعبد الله بن العباس وهو بين الباب والركن الأسود فقال له ليس ههنا الملتزم إنما هو دبر البيت فقال ابن عباس هنالك ملتزم عجائز قريش . وذكر أيضا أن عائشة رضي الله عنها أرسلت إلى أصحاب المصاييع فأطلقوها ثم طافت من وراء ستر وحجاب ثلاثة أسابيع تقف بعد كل أسبوع بين الباب والحجر تدعو

### مطلب الأولى عند الحنفية لمن أراد الملتزم أن يقدمه

#### على ركعتي الطواف ثم يأتي بهما

( فرع ) الأولى عندنا لمن انتهى طوافه وأحب أن يلتزم أن يقدمه على ركعتي الطواف ثم يأتي بهما بعد ذلك كما في ذلك الكرماني من أصحابنا . وذكر غيره تقديم الصلاة على الالتزام وهذا فيما عند طواف الوداع . وأما بعده فإنه عقب الصلاة والشرب من ماء زمزم يأتي ملتزم ثم يدعو فيه بما أراد ثم ينصرف القهقري فيكون آخر عهده الالتزام . والله أعلم عدنا إلى المقصود ( ومنها ) بقاء بناءه الموجود الآن ولبائه ولا يبقى غيره من الأبية هذه المدة الطويلة كما ذكره الهندسون وذلك لأن

الأرياح والأمطار قلما تواترت على بناء الأخرى وهذا البيت الشريف لم  
تزل الأرياح العاصفة والأمطار العظيمة تتوالى عليه منذ بنى وإلى ناريخه  
ولم يقع بحمد الله تغير فى بناءه ولا خلل

### مطلب ما وقع فى الكعبة من الترميم

قال الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر رحمه الله : ولم أقف فى شيء من  
التواريخ على أن أحدا من الخلفاء ولا من دولهم غير من الكعبة شيئا  
مما صده الحاجاج إلى الآن إلا فى الميزاب والباب وعتبته . وكذا وقع  
الترميم فى جدارها غير مرة وفى سقفا وسلم سطحها . ووقع أيضا فى  
جدارها الشامى ترميم فى شهور سنة سبعين ومائتين ، ثم فى شهور  
سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة ثم فى شهور سنة تسع عشرة وستمائة ثم فى سنة  
ثمانين وستمائة ثم فى سنة أربع عشرة وثمانمائة ، ثم قال وقد ترادفت  
الأخبار الآن فى وقتنا هذا فى سنة اثنتين وعشرين أن جهة الميزاب فيها ما  
يحتاج إلى ترميم ، فاهتم لذلك سلطان الإسلام المليك المؤيد ثم حججت  
سنة أربع وعشرين وتأممت المكان الذى قيل عنه فله أجده بتلك  
الشاعة . وقد نقص سقفا فى سنة سبع وعشرين على يدى بعض الجند  
فجدد لها سقفا ورخم السطح فيما كان فى سنة ثلاث وأربعين صار  
المطر إذا نزل ينزل إلى داخل الكعبة أشد مما كان أولا فأدركه الفاسد  
إلى أن نقص السقف مرة أخرى وسد ما كان فى السطح من الشقوق  
التي كان يدخل منها الضوء إلى الكعبة ولزم من ذلك امتهان الكعبة بل  
صار العمال يصعدون فيها بغير أدب ، فغار بعض المجاورين ، فكذب

الى القاهرة يشكو ذلك فيبلغ السلطان الظاهر فأنكر أن يكون أمر بذلك  
 وجهز بعض الجند لكشف ذلك فتعصب الاول من جاور واجتمع  
 اليه قون رغبة ورهبة فكتبوا محضرا بأنه ما فعل شيئا الا عن ملاء منهم  
 وثن كل ما فعله مصاحبة فكن غيظ السلطان وغطى عليه الأمر ، وقل  
 أيضا وما يتعجب منه أنه ما يبق الاحتياج في الكعبة الى الاصلاح الا  
 فيما منعه الحجاج اما من الجدار الذي بناه في الجهة الشامية واما في  
 السور الذي جدد له السطح والعتبة ، وما عدا ذلك مما وقع فاما هو لزيادة  
 محبة كثر خدم أو التحسين كالباب واليزاب ، قل الجدار الله ضريحه :  
 وما ذكره من نقص ستغيا سنة سبع وخمسين على يد بعض الجند والله  
 جدد لها سقفا سبق قلم وصوابه سنة ثمان وثلاثين وثمة أعلم انتهى

مطلب عتوبة من أخذ شيئا من مال الكعبة وبسمى بالابرق  
 ( ومنها ) أن فتي من الخنجة حضرته توفدة واشتد عليه النزاع  
 جد حتى مكث أياما ينزع نزاعا شديدا فقال له أبوه انك أصبت من  
 لابرق شيئا يعني مال الكعبة ، فقال أربعة دنانير ، فشهد أبوه أن عبه  
 بكعبة أربعة دنانير فسرى عن الفتى ثم ما يلبث أن مات

مطلب اذا وضع مفتاح البيت في فيه الصغير تكلم سريعا  
 ( ومنها ) أن مفتاح بابها اذا وضع في فيه الصغير الذي ثقل لسانه  
 عن الكلام تكلم سريعا ذكره القفا كهي وقل ان ذلك محرب

مطلب دخان البيت يصعد مستويا

( ومنها ) ما ذكره ابن الحاج ان دخان البيت لا يذهب يمينا

٥ - فضل مكة

ولا شمالا ولا أمدا ولا خلف بل يعدد مستويا الى السماء . قال الفاسي  
ولعل المراد بالدخن دخان ما يحمر به الكعبة والله أعلم

### مطلب هيئته وتعظيمه في القلوب

( ومنها ) هيئته وتعظيمه في قلوب الناس وكف الحبايرة عنه  
على مر الدهور والأعصار وادعان نفوس العرب لتوقير هذه البقعة بدون  
ده ولا زاجر ، روى أن الحجاج بن يوسف لما نصب المنجنيق على  
أبي قبيس بالحجارة واليران واشتعلت النار في أستار الكعبة جاءت  
سحابة من نحو جدة يسمع فيها الرعد ويرى البرق فمطرت فلم يجاوز  
مطرها الكعبة وانضاف لاطفأت النار وأرسل الله عليهم صاعقة فأحرقت  
منجنيقهم فتداركوه . قال عكرمة وأحسب أنها احترقت تحته أربعة رجال  
فقال الحجاج : لا يهولكم هذا لأنها أرض صواعق فأرسل الله صاعقة  
أخرى فأحرقت المنجنيق وأحرقت معه أربعين رجلا ، وذلك في سنة  
ثلاث وسبعين في أيام عبد الملك بن مروان . قال الجدي هذا والحجاج  
ما قصد التسلط على البيت وإنما تحصن به ابن الزبير ففعل ذلك لإخراجه  
كما أشير اليه قريبا ان شاء الله تعالى . ( أقول ) وتوجيهه ان فعل الحجاج  
وان لم يقصد التسلط على البيت فهو مؤذن بجبرونه وعدوانه وانتهاكه  
لحرمة البيت والمجد والبعد واستباحته لاقتال في هذه البقعة الشريفة  
فهو جدير بأرسال الصواعق على منجنيقه ورجاله بل وعليه . فسبحان  
من لا يعجز بالعقوبة على من عصاه . انتهى

( ومنها ) ثمن الخائف الثابت ذلك من قديم الدهر وكانت العرب



يغير بعضها على بعض ويتخطفون الناس بالقتل وأخذ الأموال وأنواع  
 النظام إلا في الحرم وينبى على هذا أمن الحيوان فيه وسلامة الشجر  
 وذلك لبركة والهيبة والعظمة التي جعلها الله في هذا البيت وما جاوره  
 وبركة دعوة الحليل صلوات الله عليه في قوله تعالى : « رب اجعل هذا  
 البلد آمناً » الآية والعرب تقول في ضرب النمل : آمن من حمام مكة ، لأنها  
 لا تهج ولا تصاد ، حكى عن بعض العباد أنه قال كنت أطوف بالبيت  
 ليلا فقلت يارب انك قلت « ومن دخله كان آمناً » فمن ماذا هو آمن ؟  
 فسمعت من يكلمني ويقول من النار فنظرت وتأملت فما كان في ذلك أحد  
 مطلب لا يرى البيت أحد لم يكن رآه قبل الا ضحك أو بكى  
 ( ومنها ) ما روى عن الجاحظ أنه قال : لا يرى البيت الحرام أحد  
 ممن لم يكن رآه قبل ذلك الا ضحك أو بكى

### مطلب تعجيل العقوبة لمن قصد البيت بسوء

( ومنها ) تعجيل العقوبة لمن قصده بسوء كقصة تبع وأصحاب  
 الفيل حين قصدوا تخريبه ، وعند ذكرهما رأيت أن أسوق خبرهم باختصار  
 أما قصة تبع في ذكر القرطبي في الاعلام أنه كان من  
 خمسة الدين دانت لهم الدنيا بأسرها ، وكان كثير لوزراء فاختار منهم  
 واحدا وأخرجه لينظر في ملكه ، وكان إذا أتى بلدة يختار من حكمائها  
 عشرة رجال ، وكان معه من العلماء والحكماء مائة ألف رجل هم الدين  
 اختارهم من البلدان ولم يكونوا محسوبين من الجيش ، ثم له قصد مكة  
 فما انتهى إليها لم يخضع له أهلها كخضوع غيره ولم يعظموه فغضب

لذلك ودعا وزيره وشكى اليه فعلهم ، فقال : انهم عرب لا يعرفون شيئا ولهم بيت يقال له الكعبة وهم معجبون به ، فنزل الملك بعسكره يطعمهم مكة وعازم على هدم البيت وقتل الرجال ونهب النساء وسبيهم ، فأخذ الصداق وتفجر من عينيه وأذنيه ومنخرليه ولحمه ماء متين فلم يصر عنده أحد طرفه عين من شدة النتن ( فقال لوزيره ) اجمع العلماء والحكماء والأطباء ، فلم يقدروا على الجنوس عنده ، وعجزوا عن مداواته وقلوا نحن نقدر على مداواة ما يعرف من أمور الأرض ، وهذا من السماء لا نستطيع له رد . ثم اشتد أمره وتفرق الناس عنه فلما أقبل الليل جاء أحد العلماء (١) لوزيره فقال ان بيني وبينك سرا فان كان الملك يصدقنى فى حديثه عجلته ، فاستبشر الوزير بذلك وجمع أهله وبين الملك فلما خلا به قن له العالم : أيها الملك أنت نويت لهذا البيت سوءا قل نعم ، فقال له العالم أيها الملك نيتك تحدث لك هذا الداء ، ورب هذا البيت عام بالأسرار فبادر وارجع عما نويت ، فقال الملك قد أخرجت ذلك من قلبى ونويت لهذا البيت وأهله كل خير فلم يخرج العالم من عنده الا وقد عافاه الله تعالى من عنته فأمن بالله من ساعته وخلع على الكعبة سبعة أبواب وهو أول من كسا الكعبة كما سأذكره بعد ان شاء الله تعالى ( ثم خرج ) الى يثرب وليس بها يومئذ بيت وانما فيها عين ماء فنزل عند العين ثم ان العلماء والحكماء أخرجوا من بينهم أربع مائة وهم أعاسيرهم ونهبايعوا أن لا يخرجوا من يثرب وان فتاههم فلما علم الملك بذلك سأله عن

الحكمة التي اقتضت اقامتهم في هذه البلدة ؛ فقالوا أيها الملك ان ذلك البيت وهذه البقعة يشرفان برجل يبعث في آخر الزمان اسمه محمد ووصفوه ثم قالوا طوبى لمن أدركه وآمن به ، ونحب أن ندركه أو يدركه أولادنا فلما سمع الملك بذلك هم بالقيام معهم فلم يقدر على ذلك فأمر بعمارة أربعائة دار على عدة العلماء وأعطى كل واحد منهم جارية وعتقا وزوجه بها وأعطاهم مالا جزيلًا ( ثم كتب ) كتابا وختمه بخاتم من ذهب ودفعه الى عالمهم الكبير الذي أبرأه من عتبه وأمره أن يدفعه الى محمد صلى الله عليه وسلم ان أدركه ، والا يوصى بذلك أولاده ثم أولادهم ( وكان الكتاب ) أما بعد : فاني آمنت بك وبكتابك الذي ينزل عليك ، وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك وبكل ما جاء من ربك من شرائع الايمان والاسلام فان أدركتك فيها ونعمت ، والا فاشفع لي ولا تنسى يوم القيامة فاني من أمتك الأولين وقد بايعتك قبل عيذك وأنا على ميثاقك وميثاق ابراهيم أبيك عليه السلام ( ثم نقش عليه ) لله الأمر من قبل ومن بعد وكتب عنوانه الى محمد بن عبد المطلب نبي الله ورسوله وخاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم من تبع الأول حمير ابن وردع ثم سار من يثرب الى بلاد الهند فمات بها وكان من يوم موته الى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا تزيد ولا تنقص

### مطلب آباء الانصار أولئك الاربعائة حكام

وكان الانصار من أولاد أولئك العلماء والحكام ( فما ظهر حمير ) صلى الله عليه وسلم بمكة أرسل اليه كتاب مع

رجل منهم يقال له أبو ليلى الى مكة فوجد النبي صلى الله عليه وسلم في قبيلة بني سليم ، فعرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له أنت أبو ليلى ، فقال نعم ، قال معك كتاب تبع الأول ، قال نعم ، وبقى أبو ليلى متفكراً ثم دفع الكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي بن أبي طالب فقرأه عليه فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام تبع قال مرحباً بالاخ الصالح ثلاث مرات ثم أمر أبو ليلى بالرجوع الى المدينة يبشرهم بقدومه عليه السلام

**مطلب أبو أيوب الذي نزل عنده صلى الله عليه وسلم**

**من ولد العالم الذي شفى به تبع**

( فلما هاجر ) النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة سأله أهل القبائل أن ينزل عليهم وصاروا يتعلقون بزمام ناقته وهو يقول خاوها فانها مأمورة حتى جاءت الى دار أبي أيوب الأنصاري وكان من أولاد العام الذي شفى تبع برأيه انتهى بمعناه

**مطلب على وجه تسمية قعيقعان وأجباد بذلك**

وقيل بل سبب عزمه على هدم البيت أن جمعة من هذيل ممن يحب قريشاً حسنوا لتبع هدم الكعبة ، وأن يبنى بيتاً عنده ويدعوه حجاب العرب اليه فهم سار لهذا القصد حمل له ما حمل ، فأُفْلِعَ عن ذلك كما تقدم ، وأمر بقتل الهذليين ، ثم لما قدم مكة كان سارحه بموضع المعروف بقعيقعان فبذلك سمى به ، وقيل لغير ذلك وكانت حياه بأمكنة المعروف بأجباد ، فقال سمى بذلك لهذا ، وقيل لغيره وكانت مطابخ



في الشعب المعروف بعبد الله بن عامر بن كريب ، فبذلك سمى الشعب بالمطابخ ، وأقام بمكة أياما ينحدر كل يوم مدة اقامته مائة بدنة لا يوزن هو ولا أحد ممن في عسكره منها شيئاً بل يردها الناس ثم الطير ثم السباع ﴿ وأما قصة أصحاب الفيل ﴾ اذ قصدوا تخريب البيت فاهلكهم الله تعالى ، فروى أن الحبيشة لما ملكت اليمن وعليهم أبرهة الأشرم بنوا كنيسة بصنعاء كالكنيسة وصرفوا حجاج الكعبة اليها فسمع بذلك رجال من قريش فتوجهوا اليها ودخلوها ولطخوها بالعدرة وعربوا فبلغ ذلك أبرهة وعزم على هدم الكعبة وتحيز في جيش عظيم فمد شارف مكة فغار على سرهم فاستاق أموال قريش وأصاب إبلا لعبد المطلب ونزل بعرفة فخرج اليه عبد المطلب فلما رآه أبرهة نزل عن سريره ملكه اجلالاً له وقال لترجمانه سل عن حاجته ، فسأله ؛ فقال : حاجتي أن يرد علي مائتي دينار أصابها قومه فقال أبرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك حيث جئت الي بيت هو دينك ودين آبائك لا هدمه فلم تكلمني فيه وكنت في الي أصابها ، فقال عبد المطلب أنا رب الأبن ، ولذبت رب سيده ، وفي رواية يحبه فغضب كلامه عنده ، ورد عليه انه تم خرج عبد المطلب وأمر قريشاً أن يتفرقوا في الشعاب ورددوا الجبال خوفاً عليهم من معرفة الحبش اذا دخل فسمعوا وأتى عبد المطلب الي الكعبة وأخذ بحافتيها ، وجعل يقول :

لاهم ان ترد بمنع رحله وحاله ومنع حاله

لا يغني صليبه ومحله عدوا محلك

جروا جموع بلادهم والفيل كى يسبوا عيالكم  
 عمدوا حماكم بكيدهم جهلا ومارقبوا جلالكم  
 ان كذت تاركهم وكهــــــــــــبتنا فأمر ما بدا لك  
 ومعنى محالك أى مكرك ، ومنه وهو شديد المحال ، وقل أيضاً :  
 يارب لأرجو لهم سواك يارب فامنع منهم حماك  
 ان عدو البيت قد عاداك فامنعهم أن يخربوا قراك  
 ثم ان أبرهة أصبح متيئاً لدخول مكة ووجهوا الفيل اليها فذكس  
 على عقبه راجعاً وبرك فأدخلوا الحديد في أنفه حتى خر موه فلم يساعدهم على  
 التوجه الى مكة فوجهوه الى اليمن والى غيره من الجهات فهدول فوجهوه  
 الى مكة فأبى فيبئنا هم كذلك اذ أرسل عليهم طيرا من جهة البحر  
 أبابيل أى جماعات تجو ، شيئا بعد شيء يحمل كل طير منهم ثلاثة حجار  
 معار حجرين فى رجليه وحجرا فى منقاره اذا وقع الحجر على رأس أحدهم  
 خرج من دبره فأهلكهم الله جميعا ، ويروى أن كل حجر كان مكتوبا  
 عليه اسم الذى يقع عليه ، وبعث الله على أبرهة داء فى حنجره  
 فقتل ، قصت أنامله وانصدع صدره ففطعت فى تلك ، واحتلف فى مقدار  
 الحجارة ، وفيل كانت كالمثال الخمس ، وقيل غير ذلك ، ورأى أهل مكة  
 الطير لما أتت من ناحية البحر فقال عبد المطلب ان هذا الطير لعريب  
 ثم بعث ابنه عبد الله أبى النبي صلى الله عليه وسلم على فرس ينظر فرجع  
 وهو يركض ، ويقول هلك القوم جميعا ثم خرج عبد المطلب وقريش  
 وغنموا أموالهم ، وروى أنه ما ينج منهم الا أبو يكسوم فسار راجعا

وطائر يطير فوقه ولا يشعر به حتى دخل على النجاشي وأخبره بمصاب النجوم  
فما استتم كلامه حتى رماه الطير فمات . ومن يومئذ احترمت الناس  
قربشاً وقلواهم جيران الله يدافع عنهم . وذكر العلامة ابن بحرقي الحضرمي  
رحمه الله في سيرته النبوية أنه صلى الله عليه وسلم كان يومئذ حملاً وولد  
بعد الفيل بخمسين ليلة والله أعلم ( ومنها ) تعجيل الانتقام لمن تعاضى  
عنده مالا يليق فمن ذلك ما حكى أن رجلاً كان في الطواف فبرق له  
ساعد امرأة فوضع ساعده عليه متلذذاً به فنصق ساعدها فقال له بعض  
الصالحين ارجع الى المكان الذي فعلت فيه فعاهد رب البيت أن لا تعود  
بإخلاص وصدق نية ففعل ، فخلى عنه وانفصل ساعده ( ومنها ) قضية  
إساف لما فجر بنائلة في البيت مسخاً حجيرين وهما الصنم اللذان كانا  
على زمزم تنحرنهما قريش في الجاهلية وتعبدهما وقلوا ولا أن الله  
رضى بهما أن يعبداه معه ما نكبهما . فأنزل الله تعالى : ويقولون على  
الله الكذب وهم يعملون ولم يزالا يعبدان حتى كان يوم فتح مكة فخرجت  
من نائلة عجوز تحيط بحشية تخمش وجهها وتدعو بالويل واليسور  
فيروى أنه عليه السلام قل تلك نائلة أبيت أن تعبد بلادكم وكان إساف  
ونائلة من جرهم ( ومنها ) قصة المرأة التي جاءت الى البيت تعود به من  
خاتم وجاء فمد يده اليها فصار أشل ( ومنها ) قصة ترحس التي سالت  
عينا على حده من نظارة نظرها الى شخص في الطواف استحسنه ( ومنها )  
أن البيت الشريف يفتح فيدخله الخمر الفقير من الناس متراحين ويسميه  
بقدره الله تعالى ولا يعلم أن أحداً مات فيه من جرهم لا يرفع

في سنة إحدى وثمانين وخمسمائة كما نقله المؤرخون فإنه مات فيه أربعة  
وثمانون نفرا . قال العلامة ابن النقاش والكعبة تسع ألف انسان وإذا  
فتحت أيام الموسم دخلها آلاف كثير قل الجدد بؤاء الله دار كرامته فعلى  
هذا أنها تسع كما ورد أن من تسع كتاسع الرحم ( ومنها ) ما أخرجه  
الفاكهى في تاريخ مكة بسنده إلى عبد الله بن بكر السهمي عن أبيه  
أنه قل جورت بمكة فعابت اسطوانة من أساطين البيت فأخرجت وأتى  
بأخرى ليدخلوها مكانها فضالت عن الموضع وأدركهم الليل والكعبة  
لا تفتح ليلاً وتركوها ليعودوا من غد فيصلحوها ، فجاءوا في الغد  
فأصابوها أقود من قدح . قال العلامة ابن حجر وهذا اسناد قوى رحمه  
نقات ، وبكر هو ابن حبيب من كبار التابعين وكانت هذه القصة في أوائل  
دولة بني العباس والاسطوانة من خشب والله أعلم . وعابت فيما رواه  
الفكهى بالتعين المهمة والوحدة ، وقدح بكسر اللام وبالهاء المهملة هو  
السم ( ومنها ) كما نقل عن الجاحظ أن العرقة من الطير من حمام وغيره  
تضرب حتى إذا كادت أن تباع الكعبة انفرقت فرفقت فلم يعدل ظهرها  
شيء منها ونقل عن جمع من العلماء منهم العرب بن جماعة ومكي رحمهم الله  
أن ما عوى من ارتفاع الطير على البيت فالله أعلم . وأشدوا في  
معنى ذلك :

والطير لا يعلو على أركانها إلا إذا أصحى بها منامها

قل ابن عطية رحمه الله والقول بأن الطير لا يعلو ضعيف فله يعين  
يعلو ، وقد علته المصنف التي أخذت الحية السرفرة على جداره وذلك



كانت من آياته انتهى . قال الزركشى ، وليس في هذا ما ينافي كلام  
مكي انتهى . قال الجدر رحمه الله قلت ، ونوجيه عدم منافاته أن ماعوين  
من ذلك قد يكون للاستشفاء ، وأما العقاب فلاخذ الحية المذكورة  
ثم قال أيضاً والمعروف عند أهل مكة الشرفة قبل وقتنا هذا ما قاله  
مكي وابن جماعة وغيرهما وأما في وقتنا هذا فما قاله ابن عطية فإن  
الطيور الآن تعلمه كثيراً ويتكرر منها ذلك في الساعة الواحدة وهذا  
مشاهد لا يسكر ولعل حدوث ذلك بسبب ما وقع من نقض السقف  
والتغيرات الواقعة والله أعلم انتهى بنصه . أقول ونوجيه قول الجدر رحمه  
الله ظاهر إذ يحتمل أنه كان في السقف المنقوض وفيما غير منه شيء من  
الأرصاد يمنع من ذلك فزال عند النقض والتغير والله الموفق انتهى  
( ومنها ) ما وقع عن التور بشيء في شرح المصاييح أنه قال ولقد شهدت  
من كرامة البيت أيام مجاورتي بمكة أن الطير كان لا يمر فوقه وكنت  
كثيراً أتدبر تخليق الطيور في ذلك الجو فأجدتها مجتنبه عن محاذة  
البيت وربما انقضت من الجو حتى تدانت فطافت به مراراً ثم ارتفعت  
ثم قال أيضاً ومن آيات الله البينة في كرامة البيت أن حمامات الحرم إذا  
نهضت للطيران طافت حوله مراراً من غير أن تعلمه فإذا وقفت عن  
الطيران وقعت على شرفات المسجد أو على بعض الأسطحة التي حول الكعبة  
من المسجد ولا تقع على ظهر البيت مع خلوها عما ينجرها . وقد كنت  
نرى الحمامة إذا مررت وتلقا ريشها وتناثر وترفع من الأرض حتى إذا  
دنت من ظهر البيت ألقت بنفسها على الميزاب أو على طرف ركن من

الأركان فتبقى به زمانا طويلا كهيئة المشع لا حراك فيها ثم تنصرف  
بعد حين من غير أن تعلق شيئا من سقف البيت (ومنها) أن المطر اذا  
عمه من جميع جوانبه دل ذلك على حصول الخصب في جميع جهات  
الأرض فان كان المطر من جانب أخصب من الأرض ما يزايله من الجهة  
(ومنها) أن الله تعالى يلاحظه في كل عام لحظة في ليلة النصف من  
شعبان (ومنها) أن خمسة من جرحهم تواعدوا أن يسرقوا ما في خزانة  
الكعبة من الحلى فقام على كل زاوية من البيت رجل منهم واقتحم  
الخامس فجعل الله تعالى أعلاه أسفله وسقط منكأ فهاك وفر الأربعة  
وبعث الله تعالى حية سوداء الرأس والذنب وبقايا أبيض فحسرت  
البيت حميمة سنة وهى التى اختطفها العقاب كما تقدم . وروى أن هذه  
الحية هى الدابة التى تخرج عند قيام الساعة تكلم الناس كذا بقله  
ابن جماعة (ومنها) ما روى عن ابن عباس أن رجلا قرشيا قتل هاشميا  
فى الجاهلية وأنكر قتله فقال له أبو طالب اختر إحدى ثلاث إما أن  
تؤدى مائة من الإبل وإما أن يخلف حمزون رجلا من عشيرتك أنت لم  
تقتله ولا قتلتك . فاختار عشيرته الحلف فقبل أبو طالب عن واحد منهم  
النداء وأطلق آخر بسبعة أمه فيه وحلف فمالية وأربعون عند البيت  
قال ابن عباس فواللهى نسي بيده ما جاء الحول ومنهم عين نظرف وقال  
ان ذلك أول قسامة فى الجاهلية (ومنها) أيضا أن حميين رجلا من بنى  
عمر بن لؤى جاءوا فى الجاهلية عند البيت على قسامة باعلا مخرجوا حتى  
دكوا ببعض الطريق لؤلؤ تحت صخرة فبينهم قملون ادأقبت الصخرة

عليهم فخرجوا من تحتها يسعون فانفلقت حمير فلقه فأدركت كل  
 فلقه رجلا فقتلته ( ومنها ) ما روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل  
 رجلا من بني سليم عن ذهاب بصره فقال يا أمير المؤمنين كينا بن الضبياء  
 عشرة وكان لنا ابن عم فظماناه فكان يذكرنا بالله والرحم أن نكف  
 عنه وكنا أهل جاهلية نرتكب كل الأمور فلما رأنا لا نرد ظلامته انهر  
 حتى إذا دخلت الأشهر الحرم انتهى إلى الحرم فجعل يرفع يديه ويقول

لاهم أدعوك دعاء جاهدا      اقتل بني الضبياء لا واحدا

ثم اضرب الرجل فذره قاعدا      أعمى إذا ما قيد يعي القائدا

لمت أخوة لي تسعة في تسعة أشهر في كل شهر واحد وبقيت أنا  
 فعميت وليس بالاثني قائد ( ومنها ) ما روى عن حبيب بن عبد العزيز  
 أنه قال كان في السكبة حلق يدخل الخائف يده فيها فلا يريه أحد فحاء  
 خائف فأدخل يده في حلقة منها فاجتذبه رجل فسات يده فلقد رأيته  
 في الإسلام وأنه لأشمل في فائدة كـ روى ابن عباس رضي الله عنه  
 أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذكر ما كان يعاقب به من حلف  
 على ظم ثم قال إن الناس اليوم ليركبون ما هو أعظم من هذا ولا تعجل  
 لهم العقوبة مثل ما كانت تعجل لأولئك لما ترون ذلك فقالوا أنت أعلم  
 يا أمير المؤمنين قال إن الله عز وجل جعل في الجاهلية إذا دأب حرمه  
 حرمها وعظمها وشرفها وعجل العقوبة لمن استحل شيئا منها لينتهوا عن  
 الظنم مخافة تعجيل العقوبة فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم نوحهم  
 فلما انتهكوا ما حرم الله وعدهم بالساعة فقال والساعة أدهى وأمر فأخر العقاب

الى القيامة ( ومنها ) ما يروى أن عبد الله بن عمرو بن العاص كان جالساً في جماعة من قريش بالمسجد الحرام بعد ما ارتفع النهار وقلصت الألباء وإذا هم يريق آيم داخل من جهة باب بنى شيبه فاشترأبت أعينهم اليه وأبتدروه بأبصارهم فجاء حتى استلم الركن وطاف بالبيت سباً وهم يحصونه ثم ذهب الى دبر المقام فركع ركعتين وهم ينظرون اليه فقال عبد الله بن عمرو لبعض الجماعة اذهب الى هذا فحذره فاني أخاف عليه ان يقتل أو يعث به فذهب اليه حتى وقف على رأسه وحذره فأصغى اليه برأسه حتى استنفد كلامه ثم ذهب في السماء حتى ذب فما يرى ، والآيم هي الحية الذكر وبريقه لعانه ( ومنها ) ما روى أن طيرين أقبلتا في الجاهلية كأنهما نعمتان يسيران كل يوم ميلاً أو يريدان حتى أتيا مكة فوثقا على الكعبة وكانت قريش تطعمهما وتسقيهما فإذا خف الطواف من الناس نزلتا فدفا حول الكعبة حتى اذا اجتمع الناس طارا فوقعا على الكعبة فمكثا كذلك شهراً أو نحوه ثم ذهبا ، ومعنى دفا سارا وسيأتى في فضائل الكعبة يدفون اليك دفيف النور ، قال في الصحاح الدفيف الدبيب وهو السر الماين ، ومنها ما أخرجه الأزرقي في تاريخه أن طائراً أقبل من ناحية أحياد الصغار لونه لون الحبرة بريشة حمراء وريشة سوداء دقيق الساقين طويلهما طويل العنق دقيق الشفاق طويله كأنه من طير البحر وكان ذلك في يوم السبت السابع والعشرين من ذى القعدة سنة ست وعشرين ومائتين عند طلوع الشمس والناس اذا ذاك في الطواف كثير من الحاج وغيرهم فوقع في المسجد الحرام قريبا من مصباح زمزم



فقابل الركن الاسود ساعة طويلة ثم طار حتى صدم الكعبة في نحو من  
وسطها ما بين الركن الأسود والبياني وهو الى الركن الاسود أقرب ثم  
وقع على منكب رجل محرم من الحجاج من أهل خراسان في الطواف  
عند الحجر الأسود فطاف الرجل أسابيع وعيناه تدمعان على خديه ولحيته  
والطائر على منكبه الايمن والناس يدنون منه وينظرون اليه ويتعجبون  
منه وهو غير متوحش ، ثم طار حتى وقع بين مقام ساعة طويلة يمد عنقه  
ويقبضه الى جذعه فأقبل فاق من الحجة فأخذه يريه رجلا منهم كان  
يركع خلف المقام فصاح أشد صياح لا يشبه صوته صوت الطير ففرع  
منه فأرسله فطار حتى وقع بين يدي دار الندوة ، ثم خرج من باب المسجد  
الذي بين دار الندوة ودار العجالة نحو قيعقان (ومنها) مارواه أبو الطفيل  
فل كانت امرأة من الجن تسمى دا طوى في الجاهلية وكان  
لها ابن ليس لها غيره وكانت تحبه حباً شديداً وكان شريفاً في قومه  
فتزوج فلما كان يوم سابعه قال لأمه اني أحب ان أضوف بالكعبة  
سبعاً نهرا فقالت أراي اني أخاف سفهاء قريش فقال أرجو السلامة  
فأذات له فولى في صورة جان فلما أدبر جعلت تعوده تقول أعبدك  
بالكعبة المستورة ودعوات ابن أبي عذورة وما تلا محمد من سورة  
التي الى حبوته فقيرة وانى يعيشه مسرورة ، ثم مضى فطاف بها وصلى  
خلف المقام ركعتين ثم أقبل راجعاً حتى اذا كان ببعض دور بني سهم  
عرض له شاب من بني سهم أحمر أزرق أحول أعسر فقتله فثارت بمكة  
غبرة حتى لم تر الجبال ، فقال أبو الطفيل وبلغنا أن الغبرة انما شور كذلك

عند موت عظيم من الجان قال فأصبح كثير من بني سهم موتى على  
فرشهم من قبل الجان فهضت بنو سهم وحلفاؤها ومواليها وعبيدها  
فركبوا الجبال والشعاب بالثنية فما تركوا حية ولا عقرباً ولا شيئاً من  
الهوام يدب على وجه الأرض الا قتلوه وأقاموا على ذلك ثلاثاً فسمعوا  
في الليلة الثالثة هاتفاً على نبي قبيل يهتف بصوت جهورى يسمعه من بين  
الجليلين : يا معشر قريش الله الله فان لكم أحلاماً وعقولاً اعذرونا من بني  
سهم قد قتلوا منا ضعافاً ما قتلنا منهم ادخلوا بنا وبينهم تصالح فطهروهم  
ويعطوننا العهد واليثاق أن لا يعود بعضنا لبعض بسوء أبداً ففعلت  
قريش ذلك واستوثق البعض من البعض فسميت بنو سهم العباطة  
قتلة الجن لذلك ( ومنها ) أن الله تبارك وتعالى وعد هذا البيت أن يحججه  
كل سنة ستمة ألب فان اتفقوا أكملهم بالمالكة وأن الكعبة تحجر  
كأنعروس الزفوفة من حججها تعلق بأستارها حتى تدخلهم الجنة وإن  
الملك اذا نزل الى الأرض في بعض أمور الله تعالى فأول ما يأمره الله  
بزيارة البيت فينفض من تحت العرش محرماً ملبياً حتى يستلم الحجر  
ثم يطوف بالبيت سبعاً ويركع ركعتين ثم يمضي لما أمر به . ومن عمر  
رضي الله عنه أنه قال من أتى هذا البيت لأينزه غير صلاة فيه رجع  
كيوم ولدته أمه . ومعنى لأينزه لأحمله على ذلك ( ومنها ) أن هذا البيت  
منذ خلقه الله تعالى ما خلا عن طائف يطوف به من أنس أو جن أو  
غير ذلك قال بعض السلف خرجت يوماً في هاجرة ذات سموم وقلت  
ان خلا البيت عن طائف في هذا الحين ورأيت المطاف خالياً فدعوت

فرايت حية عظيمة رافعة رأسها وهي تطوف حوله ( ومنها ) ما يروى أن الكعبة شكت إلى الله تعالى ما عصب حولها من الأصنام وما يستقسم به من الأوثان ، فأوحى الله إليها أني منزل نورا وخالق بشرا يحنون اليك حين الحجد إلى بيضه ، ويدفون اليك ديف السور \* ويحكى عن بعض السلف أنه دخل الحجر في الليل ، وصلى تحت الميزاب فسمع وهو ساجد كلاما بين أستار الكعبة والحجارة ، وهو : أشكو إلى الله ما يفعل هؤلاء الطائفون حولي من إساءتهم ، قال فأوات أن البيت شكى ( ومنها ) ما ذكر أن يوم قتل عبيد الله بن الزبير بمكة اشتد الحرب واشتغل الناس فلم ير صائف يطوف بالكعبة إلا جمل يطوف بها ( ومنها ) أن من حجه ثلاث مرات حرم الله جسده على النار ولم تؤثر فيه ، روى القاضي عياض في الشفاء عن بعض شيوخ المغرب أن قوما أتوه فاعلموه أن كتامة - وهي قبيلة من البربر - قتلوا رجلا وأضرهوا عليه النار فلم تعمل فيه وبقى أبيض البدن ، فقال لهم لعله حج ثلاث حججات فقلوا نعم ، فقال حدثت أن من حج حجة أدى فرضه ، ومن حج ثانية دأب ربه ، ومن حج ثلاث حجج حرم الله شعره وبشره على النار ( ومنها ) ما يروى عن الأوزاعي أنه قال : رأيت رجلا متعقاً بأستار الكعبة وهو يقول :

يا رب انى فقير كما ترى      ومباينى قد عروا كما ترى

ونافى قد عجمت كما ترى      وبردى قد بليت كما ترى

فما ترى فيما ترى      يا من يرى ولا يرى

فإذا بصوت من خلفه يا عاصم يا عاصم الحق عمك قد هلك ، بالطائف وخلف

ألف نعجة وثلاثمائة ناقة وأربعمائة دينار وأربعة أعبد وثلاثة أسياف بحماية فامض فخذها فليس له وارت غيرك . قال الأوزاعي : فقلت له يا عاصم انك دعوت قريبا ، فقال يا هذا أما سمعت قوله : « واذا سألك عبادي عني فإني قريب » ( ومنها ) مروي عن علي بن الموفق أنه قال : طفت بالبيت ليلة وصليت ركعتين بالحجر واستندت الى جداره أبكى وأقول كم أحضر هذا البيت الشريف ، ولا أزداد في نفسي خيرا !! فيينا أنا بين التائم واليقظان . اذ هتف بي هاتف ، وهو يقول : يا علي سمعت مقالتك أو تدعو أنت الى بيتك من لا تحبه ( ومنها ) ما ذكر عن أبي بن خلف وعبيد الله ابن عمّان أنهما كانا في الحجر في شهر رجب فلم يشعر الا بحية قد أقبلت حتى مرت بهما ، فدخلت تحت أستار الكعبة ، وسمعا كلاما من حيث دخلت يقول : يا معشر قريش كفوا عما تأتون من الظلم قبل أن تنزل بكم النقم كفوا سفهاءكم فانكم في بد عظيم حرمة <sup>(١)</sup> ( ومنها ) أن امرأة عابده جاءت حاجة فلما دخلت مكة جعلت تقول : أين بيت ربي وتكرر ذلك فقبل لها هذا بيت ربك فاشتدت نحوه تسعى حتى ألصقت جبينها بحائط البيت فلما رفعت منه الامة . ( ومنها ) أن الشبلي رضى الله عنه لما وصل الى مكة ونظر الى البيت عظم عنده قدر ما ناله وأنشد طربا :

---

(١) ولقائن ان يقول وجهه عد هذه الثلاثة الأشخاص في آيات البيت الشريف لا يخلوا الحال فيه اما ان المصنف رحمه الله تعالى تبع غيره في ذكرها وما نظر الى أن فيها مناسبة لآياته أم لا واما انه اعتبر الحالة التي حصلت لهم عند رؤيته ومشاهدته فعدت من فضائله وكراماته وآياته .



أبطحان مكة هذا الذى أراه عياناً وهذا أنا  
ثم لم يزل يكررها حق غشى عليه ، ( ومنها ) ان أبا الفضل الجوهري لما  
دخل الحرم ورأى الكعبة علاه حال فقال - وقد دخله الطرب - هذه ديار  
المحبوب فأين المحبوب ؟ وهذه آثار أسرار القلوب فأين المشتاقون ،  
وهذه ساعة الاطلاع على الدموع ، فأين البكاءون ؟ ثم شفق شهقة وأشد :  
هذه دراهم وأنت محب ما بقاء الدموع فى الآفاق  
ثم بادر الى البيت باحسب وهو ينادى : ليك اللهم ليك ، وهذا بعض  
ما ذكر من فضائل هذا البيت ، وهذه الأوراق لاتسع أكثر من ذلك  
وفيما ذكر مقتنع ، والله تعالى أعلم ،

## الباب الثالث

فيما يتعلق ببناء الكعبة الشريفة  
وكم بنيت مرة وما ورد فى ذلك من الأقوال  
والروايات والاختلاف وبيان أسباب البناء وها أنا  
أذكره مبينا مفصلا مع التنبيه على أشهر الأقوال  
( اعلم ) أن الكعبة زادها الله تعالى شرفا بنيت مرات ، قل فى  
منهاج التائب : بنيت الكعبة خمس مرات ( أحدها ) بناء نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم

وقيل آدم ، ( الثانية ) بناء الحليل عليه السلام ، ( الثالثة ) بناء قريش في الجاهلية ، ( الرابعة ) بناء عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ( الخامسة ) بناء الحجاج ، وقد قيل انها بنيت مرتين آخرين : ( الأولى ) بناء العمالة بعد ابراهيم عليه السلام ، ( الثانية ) بناء جرهم بعد العمالة بمائة قريش ، والله أعلم انتهى . وفي شفاء الغرام للقاضي تقي الدين القمى رحمه الله انها بنيت عشر مرات : ( الأولى ) الملائكة عليهم السلام ، ثم آدم صلات الله عليه ، ثم أولاده ، ثم الحليل عليه الصلاة والسلام ، ثم العمالة ، ثم جرهم ، ثم قضى بن كلاب ، ثم قريش ، ثم عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ، ثم الحجاج بن يوسف الثقفي ، قل القاضي تقي الدين المشار اليه : واطلاق العبارة بأنه أى الحجاج بنى الكعبة تجاوز لأنه لم يكن إلا بعضها كما سيأتى بيانه ، ولولا أن السهيلي والنووي ذكراه لما ذكرته انتهى وفي الروض الألف لسهيلي أن أول من بنى الكعبة شاب بن آدم عمنه السلام وذكر في موضع آخر أن الملائكة هي التي أسست الكعبة ، وذكر القاضي تقي الدين أيضاً أنه وحده يخط عبد الله المرحوم أن عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بنى الكعبة بعد قصى ، وقيل بناء قريش له قل ولا أعلم له في ذلك سماعاً ولا خلفاً والله أعلم ، واختلف هل بناء الملائكة قبل آدم أو بناء آدم قبل الملائكة ، وذكر الأزرقي رحمه الله ما يشهد لقولين ، وفي منبث الحمد نور الله ضريحه بنيت الكعبة الشريفة خمس مرات : الأولى بناء الملائكة ، الثانية : بناء آدم عليه السلام ، الثالثة : بناء ابراهيم عليه السلام ، الرابعة : بناء قريش في

الجاهلية . الخامسة : بناء ابن الزبير ثم هدم الحجاج بعضه وبناءه . قال  
الجد رحمه الله وهذا هو المشهور المعروف ، وأخرج الفاكهي عن علي  
كرم الله وجهه ان أول من بنى البيت الحليل عليه السلام ، وجزم به ابن  
كثير في تفسيره . وقال لم يحيى خبر عن معصوم أن البيت كان مبنيًا قبله .  
وقال في تاريخه عند قوله تعالى : « ان أول بيت وضع للناس » الآية يذكر  
تعالى عن عبده وخليفه أنه بنى البيت العتيق الذي هو أول مسجد وضع  
لعموم الناس يعبدون الله فيه ، وبوآه مكانه أي أرشده اليه ودله عليه  
وعن علي وغيره أنه أرشده اليه بوحي من الله ولم يحيى خبر صحيح عن  
معصوم ، وذكر ما تقدم ثم قال ومن تمسك في هذا بقوله تعالى مكان  
البيت ، فليس بناهض ولا ظاهر لأن المراد مكانه الكائن في علم الله  
المعظم عند الأنبياء موضعه من لدن آدم الى زمن ابراهيم . وقد ذكر  
أن آدم نصب عليه قبة . وان الملائكة قلوا له قد طفت قبلك بهذا البيت  
وان السفينة طافت به أربعين يوما أو نحو ذلك . وكل هذه أخبار عن  
بنى اسرائيل وهي لا تصدق ولا تكذب فلا يحتاج بها الى شيء . أقول  
فعلى هذا يكون بناء البيت ثلاث مرات ، الأولى : الحليس عليه السلام .  
الثانية : بناء قريش الثالثة : بناء ابن الزبير والحجاج لأن بناء الحليل ثبت  
بعض الكتاب . وبناء قريش ثابت في صحيح البخاري وغيره . وبناء ابن  
الزبير والحجاج ذكره عامة المفسرين وهو التوردي وغيره من العامة .  
ويحتمل أن يقال أيضا ان الكعبة بيت أربع مرات : الأولى : بناء الملائكة  
وآدم معا في آن واحد . ويسمى به بيت قريش . والثانية : بناء ابن

ذكر السبب في بناء آدم عليه السلام كما ستقف عليه ، وهو مجرد تأسيس الثانية بناء الخليل ، الثالثة بناء قريش ، الرابعة بناء ابن الزبير والحجاج ويكون البناء الأول والرابع مشتركاً ثم القول بأن ذلك في آيتين فهو تأسيس أيضاً كما ذكره الفاسي في شفاء الغرام لابناء مرتفع كغيره من الأئمة الآتي وصفها لأنه حينئذ يحتاج الى معرفة السبب في نقص بناء الملائكة على تقدير أوليته حتى بناء آدم ، وفي نقص بناء آدم أن لو كان أولاً حتى بنى الملائكة كما تعلمه عند ذكر أسباب الأئمة الآتية ان شاء الله تعالى ، ولم أر أحداً ذكر ذلك فيما وقفت عليه ولا تعرض لمقدار ارتفاع بناء الملائكة وآدم في السماء كم هو فيحتمل أنه كان مرتفعاً وحفظ من الهدم والتغير الى أن بنى عليه آدم أو الملائكة على الخلاف أيهما كان أولاً أو أنه انهدم لتنازع القرون فبنى ثانياً على ما وجد من الأساس أو لم يكن هناك ارتفاع أصلاً بل مجرد تأسيس فبنى عليه ، ويحتمل غير ذلك والله أعلم بحقائق الأمور انتهى . وقد آن الشروع في ذكر الأسباب المشار إليها :

١- أما سبب بناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام كما فروى عن علي ابن الحسين رضي الله عنهم أنه قال لما قال الله للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة قلت أي رب خليفة من غيرنا ممن يفسد فيها ويهلك الدماء فغضب عليهم ، فلاذوا بالعرش ورفعوا رؤوسهم وأشاروا بالأصابع بالضرعون ريبكون اشفاقاً لغضبهم ، فطافوا بالعرش ثلاث ساعات ، وفي رواية سبعة أطواف يسترضون ربهم ، فرضى عنهم وقال لهم ابنوا لي في الأرض



بيتا يعود به كل من سخطت عليه من خلق ، فيطوف حوله كما فعلتم  
 بعروشي فأغفر له كما غفرت لكم فبنوا البيت الحرام . قل العلامة عماد الدين  
 ابن كثير رحمه الله : قول الملائكة عليهم السلام أتجعل فيها الآية سؤال على  
 وجه الاستكشاف والاستعلام على وجه الحكمة لا على وجه الاعتراض  
 والتنقص لبني آدم والحمد لهم كما نوههم بعض جهلة المفسرين ، وفي الروض  
 الألف السهيلي لما قلت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها خافت أن  
 يكون الله عابيا عليهم لاعتراضهم في علمه ، فطافوا بالعرش سبعا وذاكر ما  
 تقدم عن علي بن الحسين رضي الله عنه كذا حكاه ابن جرد نور الله ضريحه  
 وجعل ارحمة غبوقه وصبوحة في منكبه . ثم قل بعد ذلك : ظاهر قول  
 السهيلي خافت أن يكون الله عابيا عليهم انه لم يقع من الله غضب عليهم  
 وهو الموافق للحكم بعصمتهم ، وقوله تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
 ما يؤمرون » وما تقدم عن علي بن الحسين يخالف ذلك وقوله لاعتراضهم  
 في علمه يخالف ما تقدم عن ابن كثير من أن ذلك منهم على وجه  
 الاستكشاف لا الاعتراض اللهم إلا أن يراد ما صورته صورة الاعتراض  
 فلا مخالفة انتهى . وفي بعض الروايات أن الله تعالى بعث ملائكة فقال  
 لهم بنوا بيتا على مثال البيت المعمور وقدره ففعلوا وأمر الله تعالى أن  
 يطاف به كما يطاف بالبيت المعمور وإن هذا كان قبل خلق آدم عليه  
 السلام وقبل خلق الأرض بألفي عام ، وثان الأرض دحج من تحتها .

## ﴿ فصل في الكلام على البيت المعمور ﴾

وشىء من خبره على سبيل الاستطراد

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هذا البيت يعني الكعبة المشرفة خامس خمسة عشر بيتا سبعة منها في السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الأرض وأعلاها الذي يلي العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرم كحرم هذا البيت لو سقط منها بيت لسقط بعضها على بعض الى تخوم الأرض السفلى، ولكل بيت من أهل السماء ومن أهل الأرض من يعمره كما يعمر هذا البيت أخرجه الأزرقي .

## مطلب في كل من السبع الأرضين بيت يعمره أهلها

( بحث ) فإن قيل في قوله عليه السلام ولكل بيت الخ اشارة الى تسمية كل بيت منها بالمعمور بهذا المعنى فحصل الاشتراك فأيها البيت المعمور المراد؟ فالجواب من وجوه : الأول أن البيت المعمور قد غلب عليه هذا الاسم ولزمه وصار عاما عليه عند الإطلاق . والثاني انه يتميز بكونه في السماء السابعة على الرواية المشهورة كما ستقف عليها قريبا فيكون هو المراد دون غيره . الثالث انه يسمى بالفراخ دون بقية البيوت الأخر . والله التوفيق . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور الذي في السماء يقال له الفراخ وهو على البيت الحرام لو سقط سقط عليه يعمره كل يوم سبعون ألف ملك لم يروه قط . والفراخ بالضم المعجمة بعدها راء فالف فحاء مبهمة

وقيل بالصاد المهمة والمشهور الأول وعند مجاهد البيت المعمور هو الضريح بمعنى بالضاد المعجمة ، والضريح لغة البعيد

### الخلافاً في البيت المعمور وفي مكة

واختلف في البيت المعمور وفي مقره فقيل انه البيت الذي بناه آدم أول ما نزل الى الأرض كما سأل ذكره قريباً ثم رفع الى السماء أيام الطوفان وتسميه ثلاثسكة بالضراح لأنه ضريح عن الأرض الى السماء بمعنى أبعد . وقيل ان البيت بمكة معمور بمن يطوف به وهذا منسوب الى ابن عباس والحسن . وعن محمد بن عباد بن جعفر أنه كان يستقبل الكعبة الشريفة ويقول واحب هذا بيت ربي ما أحسنه وأجمله هذا والله البيت المعمور ، وظاهر هذين القولين يناهض ما تقدم . وأما مقره فللأزرق ثلاث رويات : الأولى أنه في السماء السابعة ، الثانية أنه في السادسة ، الثالثة أنه فوق السموات السبع تحت العرش . وفي رواية لغير الأزرق أنه في السماء الرابعة . أقول الرواية الأولى هي المشهورة الصحيحة الموافقة لما رواه مسلم في صحيحه من حديث ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه من كونه صلى الله عليه وسلم اجتمع إبراهيم عليه السلام في السماء السابعة ورااه مستنداً ظهره الى البيت المعمور وهذا الحديث أولى بالاعتقاد عنه دون غيره . قل القاضي عياض رحمه الله في السماء : حود ثابت هذا الحديث ما شاء ولم يأت عنه أحد بأصوب من هذا . وقد خط فيه غيره عن أنس تخليطاً كثيراً لا سيما شريك ابن أبي نمر التيمي ( وأما سبب بناء آدم سموات الله عليه ) فروى عن ابن عباس

رضى الله عنهما ان الله تعالى لما أهبط آدم كان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض وهو مثل الفلك من رعدته فطأطأ الله عز وجل منه الى ستين ذراة فقال يارب مالي لا أسمع صوت الملائكة فقال له خطيئتك يا آدم ولكن اذهب فابن لي بيتاً واذكرني حوله كنعوما رأيت الملائكة تصنع حول عرشي ، فأقبل آدم يتخطى فطويت له الأرض ولم يقع قدمه في شيء من الأرض الا صار عمراً وبركة حتى انتهى الى مكة فبنى البيت الحرام بعد أن ضرب جبريل عليه السلام بجناحه الأرض فأبرز عن أسس ثابت في الأرض السفلى فقدوت فيه الملائكة الصخر ملا يطيق حمل الصخرة منها ثلاثون رجلاً ، قال ابن عباس رضى الله عنه فكان أول من أسس البيت وصلى فيه وطاف به آدم عليه السلام ولم يزل كذلك حتى بعث الله الطوفان فدرس موضع البيت ، أقول هذا ما يشهد لبناء الملائكة وآدم في آن واحد كما ثبتت الاشارة اليه انتهى

### مطالب الالجبل التي بنيت منها الكعبة خمسة

ويروى أن بناءه من خمسة أحبل لبان وطور ربتا وطور سين والجودي وحرا حتى استوى مع وجه الأرض شيء لم يجمع عن وجه الأرض كما قدمته وسبأى بيان موضع هذه الجبال عند ذكر بناء الخليل ان شاء الله تعالى ، والفلك فيما تقدم بضم الفاء هو السفينة ووجه التشبيه أن آدم عليه السلام حال الهبوط كان فيه اضطراب كماضطراب السفينة في البحر حال هبوب الرياح ، وفي بعض الروايات ان آدم عليه السلام ف أهبط بارض الهند اشتهد بكأوه وعزته فتاب الله عليه وأمره



بالمسير الى مكة فلما انتهى اليها عزاه الله بخيمة من خيام الجنة ووضعها له موضع البيت وكانت تلك الخيمة ياقوتة حمراء من بواقيت الجنة فيها ثلاثة قناديل من ذهب من تبر الجنة فيها نور يلمع من نور الجنة وعن قتادة ان آدم عليه السلام أهبط ومعه بيت فكان يصوف به المؤمنون من ولده كذلك الى زمن الفرق تم رفعه الله عز وجل فصار في السماء وهو الذي يدعى البيت المعمور ذكره الحليمي في منهاجه ثم قل : يجوز أن يكون معنى قول قتادة من أنه أهبط مع آدم بيت أى مقدار البيت المعمور طولا وعرضا وبمكا ثم قيل له ابن بقدره وحياله فكان حياته موضع الكعبة فبناها فيه وأما الخيمة فقد يجوز أن يكون أنزلت وضربت في موضع الكعبة فلما بنى الكعبة كانت الخيمة حوضا طائفة فقلب آدم ما عاش ثم رفعت فتبقى هذه الأخبار . كذا فى منسك الجدد رحمه الله تعالى

وأما سبب بناء الخليل صلوات الله عليه فمروى عن مجاهد رضى الله عنه ان موضع البيت كان قد خفى ودرس من الفرق أيام الطوفان فصار موضعه أكمة حمراء مدرة لاتعلوها السبل غير ان الناس يعلمون ان موضع البيت فيها هناك ولا يبتونه وكان الظلم يأتيه من أقطار الأرض ويدعو عنده المكروب فقل من دعى هناك إلا استجب له . وعن ابن عمر كانت الأنبياء يحجون ولا يعامون مكانه حتى يؤم الله لخليله وأعلمه مكانه

## مطلب الخلاف في هود وصالح هل حجوا أم لا

وروى أن هودا وصالحا ومن آمن بهما حجوا البيت وهو كذلك ونقل العلامة السيوطي في بعض كتبه أن جميع الأنبياء حجوا البيت إلا هودا وصالحا فنهما كانا تشاغلا بأمر قومه فلما لم يجدوا حججا

## مطلب سبب معرفة إبراهيم أساس البيت الحرام

وان آدم لما حج خلق جبريل رأسه بياقوتة من الجنة فلما بوأ الله تعالى خليله مكن البيت وأمره ببنائه بقوله تعالى « وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت » وقوله تعالى « وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت » الآيتين أقبل من الشام وسنه يومئذ مائة سنة وثمان مائة سنة وثلاثون سنة وأرسل الله معه الكينة والصرد والملك دليلا حتى نبوا البيت الحرام فقال لابنه اسمعيل عليه السلام ان الله قد أمرني أن أبني له بيتا فقال له اسمعيل وأين هو فأشار إلى مكة مرفعة عليها رضراض من حصباء فقاما يحفران عن القواعد ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ويحمل اسمعيل الحجارة على رقبته وإبراهيم يبني فاما ارتفاع البناء وشق على الخليل تناول الأحجار قرب له اسمعيل النعم فكان يقوم عليه وقد تقدم الكلام عليه مستوفي . والصرد بعزم الضاد وفتح الراء المهملة طائر صخر الرأس فوق المصمور بعيد العاصف وفيل انه أول طائر صام لله . والسكينة لها رأس كترس الحرة وحذعان وفي رواية كأنها سماء أو صباغة تسمى الارض كالحذعان في وسطها كهيئة الرأس بسكناه وكانت بمقدار البتة فلما انتهى الخليل صلوات الله عليه

، مكة ، وقفت في موضع البيت ونادت يا ابراهيم ابن علي مقدار خي لا  
 تزيد ولا تنقص ، وفي رواية أنها تطوقت بالأساس الأول كأنها حبة .  
 وفي أخرى أنها لم تزل راكدة تظل ابراهيم وتهديه مكان القواعد فما  
 رفع القواعد قدر قامة انكشفت ، قال السهيلي في روضه : والسكينة من  
 شأن الصلاة قل صلى الله عليه وسلم وأتوها وعليكم السكينة انتهى فجعله  
 علما على قلبها حكمة من الله تعالى ، وروى أن السكينة قلت لابراهيم  
 ربض على البيت فلذلك لا يطوف بالبيت ملك ولا أعراي نافر ولا جبر  
 الا رأيت عليه السكينة كذا في مناسك الجدد رحمه الله ، وذكر  
 أن الخليل لما حفر القواعد أبرز عن ربض كمثل خلف الابل لا يحرك  
 الصخرة الا ثلاثون رجلا وكان يبنى كل يوم ساق وهو المدماك في عرفنا  
 الآن ، قل ابن عباس رضي الله عنه أما والله ما ببناء بقصة ولا مدر ولا  
 كان مهيما ما يسقفانه ولكنهما أعلماه وطاف به ، وفي رواية رضاه  
 رضاه فوق القامة ولم يسقفا ، والرضم أن ترص الحجارة بعضها فوق بعض  
 بغير ملاط ، والقصة بفتح القاف هي النورة أو شبهها ، قل السهيلي بناء  
 الخليل من خمسة أجبل كانت الملائكة تنيب بالحجارة منها وهي طور سناء  
 وطور زيتا اللذان بالشام ، والجودي وهو بالجزيرة وبنان وحرا وهم  
 بالحرم ، ثم قل وانتبه لحكمة الله كيف جعل بناءها من خمسة أجبل  
 فما كل ذلك معناها ذى قبلة للمصنوع الخمس وعمود الاسلام وقد  
 بنى على خمس انتهى ، قل الجدد رحمه الله تعالى اوفى كون لبنان بالحرم  
 نظر اذ لا يعرف ذلك ، ويروى أن ذا القرنين قدم مكة والخليل وابنه

يبينان فقال ما هذا فقالا نحن عبدان أمرنا بالبناء فطلب منهما البرهان على ذلك فشهد بذلك خمسة أكبش فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى  
مطلب الكلام على ذى القرنين صاحب الخضر ولم لقب بذلك  
وتعريف نبوته وعدمها

( فائدة استطرادية ) اعلم أن ذا القرنين اثنان رومى ومقدونى  
والذى اجتمع بالخليل هو الرومى الذى ذكره الله تعالى فى القرآن وهو  
صاحب الخضر . واختلف فى تسميته بذى القرنين وكان نبيا أم عبدا  
صالحا ، ف قيل سمي بذى القرنين لأنه بلغ مغرب الشمس ومطلعها ، وقيل  
لأنه . ملك الروم وفارس أو الروم والترك ، وقيل لأنه انقضى فى زمنه  
قرنان من الناس وهو حى . وقال الواحدى لأنه أمر قومه بتقوى الله  
فضربوه على قرنه فمات فبعثه الله ثم أمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنه  
الآخر فمات ، فبعثه الله فسمى ذا القرنين ، وقيل كان له قرنان وقيل  
كان كريم الطرفين أما وأبا وهذان القولان فى المدارك ، وقيل لأنه عاش  
قرنين وعن على سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له النور وكان  
الليل والنهار عنده سواء

( وأما انه نبى أو ملك ) فعن عبد الله بن عمر ومجاهد أنه كان  
نبيا ، وعن على كرم الله وجهه انه كان عبدا صالحا أحب الله وناصحه  
فأحبه الله وناصحه . وعن وهب أنه كان ملكا عادلا ، قال المفسرون ملك  
الدنيا أربعة مؤمنان وكافران : أما المؤمنان فذو القرنين وسليمان بن داود  
عليهما السلام . وأما الكافران فعمروود وبخت نصر . قال الفرطى



وسيملك الدنيا من هذه الأمة خامس وهو المهدي لقوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » انتهى . ( أقول ) ، وسيملكها سادس أيضا ، وهو عيسى صوات الله عليه . كما جاءت به السنة في غير موضع من الصحيحين وغيرهما انتهى .

### مطلب سن ذى القرنين

وكان عمر ذى القرنين ألفاً وستمائة سنة ، واختلف في زمنه واسمه فقبل كان في زمن نمرود ، ويؤيده اجتماعه بالخليل حال بنائه البيت كما تقدم لأن الخليل والنمرود في زمن واحد ، وعن وهب أنه كان في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ، وقيل كان بعد نوح ، وأما اسمه فقبل عبد الله . وقيل اسكندر ، وقيل مرزبان بن مرزبة .

### مطلب الحجر الأسود وهل كان قبل إبراهيم أم لا

عدنا إلى المقصود ، فما انتهى الخليل عليه السلام في البناء إلى موضع الحجر بالفتح طلب من اسماعيل حجرا يضعه ليكون عسا على بداءة الطواف فجاءه جبريل بالحجر الأسود قيل نزل به من الجنة ، وقيل جاء به من أبي قبيس لأن الله استودع الحجر أبا قبيس لما شرقت الأرض ، وفي رواية أن الحجر نفسه نادى الخليل من أبي قبيس ها أنا ذا فرق اليه فأخذه فوضعه في موضعه هذا . وجعل الخليل صلوات الله عليه طول البيت في السماء تسعة أذرع ، وعرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعا من الركن الأسود إلى الركن الشامي الذي عنده الحجر بكر الحناء من وجهه ، وجعل عرض ما بين الركن الشامي الغربي الذي فيه

الحجر بالكسر اثنين وعشرين ذراعاً وجعل طول ظهرها من الركن الغربى الى الركن الشمالى واحداً وثلاثين ذراعاً وجعل عرض سقفها الشمالى من الركن الأسود الى الركن الشمالى عشرين ذراعاً فذلك سميت كعبة لأنها على خلقه الكعب ، وكذلك بايان أساس آدم عليه السلام ، وجعل بابها بالأرض غير محبوب حتى كان تبع أسعد الحميرى هو الذى جعل لها باباً وغلقاً فارسياً ، وكساها كسوة تامة ، ونحر عندها كما علمته فيما تقدم وسيأتى الكلام على ذلك فى محله مستوفى ان شاء الله تعالى . وجعل الحليل الحجر بكسر الحاء الى جنب البيت عريشاً من أركانه فتحتحه العز فكان زرباً لغنم اسماعيل ، وحفر فى بطن الكعبة جبا على يمين الداخل يكون خزانة للبيت يلقى فيه ما يهدى للكعبة وهو الذى نصب عليه عمرو ابن لحي هبل صنم قريش الذى كانت تعبده وتستقيم عنده بالأزلام ( أقول ) ولعله - والله أعلم - هو المراد بقول أبى سفيان بن حرب فى يوم أحد اعل هبل انتهى . ثم عدا على ذلك الجب قوم من جرهم فسرقوا ما فيه من أموال الكعبة وحاليتها مرة بعد أخرى فبعث الله الحية لحراسه وهى التى اختطفها العقاب كما تقدم والله أعلم .

ثم وثما سبب بناء قريش للبيت كما فروى أن امرأة ذهبت تجمر الكعبة فطارت شرارات من محمرتها فاحتقرت كسوتها وكانت ركما بعضها فوق بعض فحصل فى الأحجار تصدع ووهن ثم تواترت السيول بعد ذلك أيضاً فجاء سيل عظيم فدخل البيت فزاده تصدع الجدران ففرغت لذلك قريش فرعاً شديداً وهايوا هدمها وخافوا ان مسوها ينزل

عليهم العذاب ، فينجاهم على تلك الحال يتشاورون اذ أقبلت سفينة من الروم حتى اذا كانت بمحل يقال له الشعيبة بضم الشين المعجمة وهو يومئذ ساحل مكة قبل جدة الكسرت

في استطراد في الكلام على فضل جدة في التي هي الآن ساحل مكة وشيء من خبرها ، روى الفاكهي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مكة رباط وجدة جهاد » . وعن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول انا جدة خزاعة مكة وان ما يؤتى به الى مكة لا يخرج به منها ثم قال أئني ابن جريج اني لا رجو أن يكون فضل مرابط جدة على سائر المراتبين كفضل مكة على سائر البلدان ، وعن عباد بن حكيم أنه قال الصلاة بمكة سبعة عشر ألف ثمان صلاة والدرهم فيها مائة ألف ، وأعمالها بقدر ذلك يغفر للناظر فيها مد بصره مما يلي البحر . وعن فرقد السبحي أنه قال اني رجل أقرأ هذه الكتب ، واني لأحد فيما أنزل الله من كتبه جدة أو حديبة يكون بها قتي وشهداء لأشهداء يومئذ على ظهر الأرض أفضل منهم ، وعن بعض السكيين أن الحبيشة جاءت الى حدة في سنة ثلاث ومائتين في صدرها فوقموا بأهل حدة فخرج الناس من مكة الى حدة غزاة في البحر وعيهم أميرهم عبد الله بن محمد بن ابراهيم الخزومي النخعي . قال القاضي رحمه الله : عبد الله بن محمد هذا ولي مكة للرشيد العباسي فيكون المراد سنة ثلاث ومائتين ومائة ، وأول من جعل جدة ساحلا لمكة عثمان بن عفان رضي الله عنه في سنة ست وعشرين من الهجرة وكانت الشعيبة

ساحل مكة قبل ذلك ، وذكر ابن جبير أنه رأى بجدة أثر سور محقق وأن بها مسجدين ينيبان لعمر بن الخطاب رضى الله عنه أحدهما يقال له مسجد الأبنوس ، وهو معروف الى الآن والآخر غير معروف ولعله والله أعلم المسجد الذى يقام فيه الجمعة وهو من عمارة المظفر صاحب اليمن انتهى ، ويروى أن قبر حواء بجدة والله أعلم ، ولترجع الى المقصود ، فيما انكسرت السفينة بالشعبة وبلغ قريشاً قصدوها واشتروا خشبها وأذنوا لأهلها أن يدخلوا مكة فيبيعوا مائعتهم من انتاع وأن لا يعسروهم وكانوا قبل ذلك يعسرون من دخلها من تجار الروم وكان الروم أيضا تعسر قريشاً اذا دخلوا بلادهم وكان فى السفينة تجار بناء اسمه باقوم وهو الذى بنى الكعبة لقريش كما روى عن سفيان بن عيينة ، ويروى أن قريشاً لما هابوا هدمها قال الوليد ان الله لا يهلك من يريد الصلاح فارتقى على ظهر البيت ، ومعه الفأس ثم هدم ، فما رأوه سالما تاهوه وفى بعض الروايات أن قريشاً كانوا كلما أرادوا هدم البيت بدت لهم حية فتحة فاها فبعت الله طيراً أعظم من النسر ففرز مخالفه فيها فألقاها نحو أحياد فهدمتها قريش وبنوها بحجارة الوادى ، ورفعوها بمائة عشر ذراعاً فى السماء ، وقيل عشرين وحضر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء مع قريش ، وكان يحمل الحجارة ، وسنه اذ ذاك خمس وثلاثون سنة ، وهو الأشهر ، وقيل خمس وعشرون ، وهو مشهور ، وعن الفاكهين كان قد تاهز الحلم ، وفى تاريخ الأزرقي ما يؤيده ، وهو ضعيف جداً فلا يعتبر بحالته القولين الأولين ، فبينما هو يحملها وعليه نمرة قد ضاقت فذهب



بعضها على عاتقه فبدت عورته فنودي يا محمد خمر عورتك فلم ير بعدها  
 عريانا وكان بين ذلك وبين التبعث خمس سنين ، واختلفت قريش  
 فيمن يضع الحجر الأسود حتى رضوا بأول داخل فكان هو أول داخل صلى الله  
 عليه وسلم فوضعه بيده الشريفة ، وأخرج الأزرق في رواية أن طول  
 الكعبة كان سبعة وعشرين ذراعا ، فاقصرت قريش على ثمانية عشر  
 ذراعا ، ونقصوا من عرضها أذراعا أدخلوها في الحجر ، ( أقول ) بناء  
 قريش ثابت على القول المشهور بعد بناء الخليل ، وقد علمت فيما سبق  
 أن الخليل صلوات الله عليه جعل طولها في السماء تسعة أذرع كما تظاهرت  
 به الأقوال ، وستقف على ذلك من كلام الأزرق أيضا عند ذكر بناء  
 ابن الزبير آنفا فما نقله من أن طول الكعبة كان سبعة وعشرين  
 ذراعا الخ فيه مناقضة لما سيأتي عنه ولم يثبت من طريق صحيح أن أحدا  
 بناها بعد الخليل ، وجعل طولها سبعة وعشرين ذراعا وما تقدم من بناء  
 العمالة وجرحهم وقص بعد الخليل إنما هو مجرد خبر وهو يحتمل ولم  
 يتأيد بدليل ، وعلى تقدير الصحة فلم يذكر أحد مقدار ارتفاع بنائهم  
 مطلقا على أن الأزرق نفسه ذكر بناء العمالة ؛ وجرحهم ولم يبين مقدار  
 ارتفاعهما . نعم نقل الفاسي رحمه الله عن الزبير بن بكار أن قصيا بنى  
 الكعبة بناء محكما على خمس وعشرين ذراعا وسقفها بخشب الدوم وجريد  
 النخل ثم قال وفيه نظر لأنه إن أريد به أن قصيا جعل ارتفاع الكعبة  
 خمسا وعشرين كان مخالفا لما اشتهر من أن الخليل جعل طولها تسعة  
 أذرع وأن قريشا زادت تسعة أذرع وإن أريد أن قصيا جعل عرضها

خمس وعشرين ذراعا فالمعروف أن عرضها من الجهة الشرقية والغربية لا ينقص عن ثلاثين في بناء الخليل ، ومن الجهة الشامية والنجابية لا يبلغ خمس وعشرين وكل من بنى الكعبة بعد إبراهيم لم يبنها إلا على قواعد غير أن قريشا استقصرت عن عرضها في الجهة الشرقية والغربية أذراعا لأمر اقتضاء الحال هذا معنى كلام القاسم . ثم على تقدير حمل الخمسة والعشرين ذراعا في بناء قصي على أنه ارتفاع البيت في السماء وإن كان يخالف المشهور فليس فيه دلالة لما رواه الأزرقى لنقصه ذراعين فيكون مانقله الأزرقى مجرد رواية لم يعضدها شيء فلا يعول عليه وإنه موثق وروى أن أبا وهب الخزومي قال لقريش عند بناء البيت لاندخلوا فيه من كبكم إلا طيبا ولا تدخلوا فيه مهر بنى ، ولا بيع ربا ، ولا مظلمة أحد من الناس ، فلهذا قصرت بهم النفقة فنقصوا بناء الكعبة عن قواعد إبراهيم والله أعلم .

ثم وأما سبب بناء ابن الزبير رضى الله عنهما فقد فهو أن الحصين ابن نمير لما قدم مكة ومعه الجيش من قبل يزيد بن معاوية ثقات ابن الزبير جمع ابن الزبير أصحابه فتحصن بهم في المسجد الحرام حول الكعبة ونصب خياما يستظلون فيها من الشمس وكان الحصين قد نصب المنجنيق على أخشى مكة وهما أبو قبيس والأحمر الذي يقابله ، وصار يرمى به على ابن الزبير وأصحابه فتصيب الأحجار الكعبة فوهنت لذلك وتخرقت كسوتها عليها وصارت كأنها جيوب النساء . ثم إن رجلا من أصحاب ابن الزبير أوقد نارا في بعض تلك الخيام مما يلي الصفا بين الركن الأسود والنجبانى

والمسجد يومئذ صغير وكانت في ذلك اليوم رياح شديدة والكعبة اذ  
 ذلك مبنية بنساء قريش مدمالك من ساج ومدمالك من حجارة فطارت  
 الريح بشرارة من تلك النار فتعلقت بكسوة الكعبة فاحترقت واحترق الساج  
 الذي بين البناء فازداد تصدع البيت وضعفت جدراناه وتصدع الحجر  
 الاسود أيضا حتى ربطه ابن الزبير بعد ذلك بالفضة ففرع لذلك أهل  
 مكة وأهل الشام أعى الحصين وجماعته ، وعن الفاكهي أن سبب  
 حريق البيت إنما كان من بعض أهل الشام أحرق على باب بني جمح  
 وفي المسجد يومئذ خيام فمشى الحريق حتى أخذ في البيت فظن الفريقان  
 أنهم هالكون قال الجسد رحمه الله قلت وهذا يخالف ما ذكر من أن  
 السبب في ذلك إنما هو من بعض أصحاب ابن الزبير ولعل ما ذكره الفاكهي  
 أصوب ، على أنه يمكن الجمع بوقوع كل من ذلك فيكون السبب مركبا .  
 والله أعلم انتهى بمعناه

﴿ فائدة ﴾ أخرج الأزرق عن محمد بن الحنفية أنه قال أول ما  
 تكلم في القدر حين احترقت الكعبة فقال رجل احترقت ثياب الكعبة  
 وهذا من قدر الله ، وقال آخر ما قدر الله هذا ثم جاء نعي يزيد بعد ذلك  
 بتسعة وعشرين يوما والحصين مستمر على حصار ابن الزبير فأرسل ابن  
 الزبير إلى الحصين جماعة من قريش فكاهوه وعظمووا عليه ما أصاب  
 الكعبة وقتلوا له أن هذا من ربكم لها فأنكر ذلك ثم ولى راجعا إلى الشام  
 فدعا ابن الزبير حينئذ وجوه الناس واستشارهم في هدم الكعبة فأشار  
 عليه القليل من الناس بذلك وأبى الكثير ، وكان أشدهم إمام عبد الله

ابن عباس ، وقال دعها على ما أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أخشى أن يأتي بعدك من يهدمها فلا تزال تهدم وتبنى فيتهاون الناس بحرمتها ولكن أرقعها ، فقال ابن الزبير والله ما يرضى أحدكم أن يرفع بيت أبيه وأمه فكيف أرقع بيت الله واستقر رأيه على هدمها رجاء أن يكون هو الذي يردّها على قواعد الخليل صلوات الله عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها لولا قومك حديثو عهد بكفر لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين ، وفي رواية حديث عهدهم بكفر

( نكتة ) اعلم أن لمبتدأ الواقع بعد لولا ثلاثة أحوال يخبر عنه بكون غير مقيد ويخبر عنه بكون مقيد لا يدرك معناه عند حذفه ويخبر عنه بكون يدرك معناه عند حذفه . فمن الثاني قوله صلى الله عليه وسلم لولا قومك حديثو عهد الحديث ولولا زيد غائب لم أذكره ، فليخبر في هذا النوع واجب الثبوت بعد لولا لأنه لو اقتصر في هذا الحديث على لمبتدأ لصار المراد لولا قومك على كل حال من أحوالهم لنقضت الكعبة وهو خلاف المقصود إذ من أحوالهم بعد عهدهم بالكفر فيها يستقبل وفي هذا الحال لا مانع من نقض الكعبة وبناءها على الوجه المذكور وقد ذكره ابن مالك في شواهد على صحيح البخاري بأبسط من هذا فراجعه إن أردته ثم إن ابن الزبير رضى الله عنه أمر بهدم الكعبة وكان ذلك سنة أربع وستين من الهجرة في يوم السبت النصف من جمادى الآخرة أخرجه الأزرقي . وقيل سنة خمس وستين فلم يجزئ على ذلك أحد وخرج أهل مكة إلى منى وأقاموا بها ثلاثا خوفا أن ينزل عليهم عذاب بسبب ذلك



وخرج عبد الله بن عباس الى الطائف فلما رأى ذلك ابن الزبير علاه  
بنفسه وأخذ النعول وجعل يهدمها فلما رأوا أنه لم يصبه شيء صدوا معه  
وهدموا وأرق ابن الزبير عبداً من الحبشة يهدمونهم رجاء أن يكون  
فيهم صفة الحبشي الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم يخرّب الكعبة  
ذو السويقتين من الحبشة

( لطيفة ) قال بعض العلماء إنما صغر ذو السويقتين لأن في  
سيقان الحبشة دقة وحموشة أي بالحاء المهملة والشين المعجمة قال في  
الصحيح : رجل أحسن الساقين دقيقتها ( أقول ) فعلى هذا يكون  
العطف تفسيرياً انتهى . قال الجذ رحمه الله فإن قلت هذا الحديث  
ظاهره معارض لقوله تعالى أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ولأن الله تعالى  
حبس عن مكة الفيل ولم يمكن أصحابه من تخريب الكعبة ولم تكن إذ  
ذاك قبة فكيف يسلط عليها الحبشة بعد أن صارت قبة لمسلمين قلت  
( الجواب ) أن ذلك محمول على وقوعه في آخر الزمان قريب من قيام  
الساعة حيث لا يبقى في الأرض قرآن ولا إيمان انتهى بمعناه ( أقول )  
ويؤيده ما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال قال الله  
تعالى إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخرته ثم أخرب الدنيا  
على أثره انتهى قال شيخ الإسلام في فتح الباري وما وقع قبل ذلك  
فيه من القتال وغزو أهل الشام له في زمن يزيد بن معاوية ثم من بعده  
وفي وقائع كثيرة من أعظمها وقعة القرامطة كل ذلك لا يعارض الآية  
أعني قوله أو لم يروا لأن ذلك إنما وقع بأيدي المسلمين فهو مطابق لقوله

صلى الله عليه وسلم ولن يستحل هذا البيت إلا أهله وليس في الآية  
 ما يدل على استمرار الأمن المذكور فيها انتهى وقال الزركشي والحق  
 في الجواب أنه لا يلزم من قوله حرماً آمناً وجود ذلك في كل الأوقات  
 فلا يعارضه ارتفاع هذا المعنى في وقت آخر فإن قيل قد قال صلى الله  
 عليه وسلم إنى أحلت لى مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها لى يوم  
 القيامة قلنا أما الحكم بالحرمة والا من فلم يرتفع الى يوم القيامة وأما وقوع  
 الخوف فيها وترك حرمتها فقد وجد ذلك فى أيام يزيد وغيرها انتهى . وعن  
 الحلبي من الشافعية أن تخريب الحبشة لبيت يكون فى زمن عيسى  
 عليه السلام والصحيح أن ذلك بعد موته ولما انتهى ابن الزبير رضى  
 الله عنه من هدم البيت حفر عن الأساس من نحو الحجر بكسر الحاء  
 ليقف على قواعد ابراهيم فلم يصب شيئاً فشق عليه ذلك فبالغ فى الحفر  
 ونزل بنفسه فكشفوا له عن قواعد ابراهيم فإذا هى صخر أمثال الخفاف  
 من الابل بالحاء المعجمة واللام . وعن عطاء أنه قال كنت من الامناء  
 الذين جمعوا على حفره فحفروا قمة ونصفاً فهجموا على حجارة لها عروق  
 تتصل بزرد عروق المروة فحركوها بالعتل فتحركت قواعد البيت  
 وارتجت مكة بأسرها ورأوه بآياتاً مربوطة بعضه ببعض فحمد الله ابن  
 الزبير وكبر ثم أحضر الناس وأمرهم بالاشراف فزلوا وشاهدوا ذلك  
 فصرع حينئذ فى أمر البناء وأراد أن يبنها بالورس فقلل له أن الورس يذهب  
 ولكن ابنها بالقصة وأخبر أن قصة صفا أجود فأرسل بأربعمائة دينار يشتري  
 بها ذلك . وفى الزهر الباسم أنه بناها بالرصاص المذاب بالورس ثم أنه

سأل رجلاً من أهل العلم بمكة من أين أخذت قريش حجارتها ، فأخبروه بمقلعها ، فنقل ما احتاج اليه وعزل من حجارة البيت ما يصلح أن يعاد فيه ثم بنى على تلك القواعد بعد أن جعل أعمدة من الحشب وستر عليها الستور ليطوف الناس من ورائها ويصلون اليها حتى ارتفع البناء ، وأخرج الأزرق أن البناء لما صار ثمانية عشر ذراعاً في السماء وكان هذا طولها يوم هدمها قصرت حينئذ لأجل الزيادة التي زادها من الحجر ، فلم يعجب ابن الزبير ذلك إذ صارت عريضة لا طول لها ، فقال قد ما كانت قبل قريش تسعة أذرع ، وزادت قريش تسعة أذرع وأنا أزيد تسعة أخرى فبناها سبعة وعشرين ذراعاً وعرض الجدار ذراعان وجعل فيها ثلاث دعائم في صف واحد وكانت قريش جعلت فيها ست دعائم في صفين ، وأرسل إلى صنعاء فأتى برخام منها يقال له البلق فجعله في الروزان الذي في سقها لاضوء انتهى . ( أقول ) هذا يخالف ما تقدم عن الأزرق من أن طول البيت كان سبعة وعشرين ذراعاً فاقصرت قريش الخ كما سبق الكلام فيه انتهى . وجعل ابن الزبير للبيت بابين متقابلين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه ، وفي شفاء الغرام أنهما لاصقان بالأرض . قال الحافظ بن حجر جميع الروايات التي جمعها في هذه القصة متفقة على أن ابن الزبير جعل الباب بالأرض ومقتضاه أن يكون الباب الذي زاده على سته ، وقد ذكر الأزرق أن جملة ما غيره الحاجاج الجدار الذي من جهة الحجر والباب السدود الذي في الجانب الغربي عن يمين الركن الشمالي وما تحت عتبة الباب الأصلي وهو أربعة أذرع وشبر ، وهذا موافق لما في الرواية المذكورة ~~لكن~~

المشاهد الآن في ظهر الكعبة باب مسدود يقابل الباب الأصلي ، وهو في  
 الارتفاع مثله ومقتضاه أن يكون الباب الذي في عهد ابن الزبير لم يكن  
 لاصفاً بالأرض فيحتمل أن يكون لاصفاً كما صرح به الروايات لكن  
 الحجاج لما غيره رفعه ورفع الباب الذي يقابله أيضاً ثم بدا له فسد  
 الباب المجدد . لكن لم أر النقل بذلك صريحاً ثم قل ، وذكر الفاكهي  
 أنه شاهد هذا الباب المسدود من داخل الكعبة في سنة ثلاث وستين  
 ومائتين فإذا هو مقابل باب الكعبة ، وهو بقدره في الطول والعرض وفي  
 أعلاه كلاليب ثلاثة كما في الباب الموجود سواء ، والله أعلم انتهى . قل  
 المجدد رحمه الله قوله ويحتمل أن يكون لاصفاً كما صرح به الرواة فيه  
 بعد اذ مشاهدة البناء من أسفل الباب وارتباط بعضه ببعض يقضى بخلاف  
 ذلك ، والله أعلم انتهى . ( أقول ) وكان باب الكعبة قبل بناء ابن الزبير  
 مصراعاً واحداً فجعله مصراعين ولما انتهى إلى موضع الحجر الأسود تحرى  
 غفلة الناس نصف النهار في يوم صائف ، وجاء بالحجر هو وولده وجير  
 ابن شيبه ووضعوه بأيديهم كذا في الزهر الباسم وقيل بل الحجة تواعدوا  
 بوضع الركن فلما دخل ابن الزبير في صلاة الظهر خرجوا به فوضعوه  
 فذكرهم حمزة بن عبد الله بن الزبير فأخذ بطرف الثوب فرفعه معهم  
 وقيل بل وضعه ابن الزبير بنفسه وشده بالفضة ، وقيل وضعه عباد بن  
 عبد الله بن الزبير وجير بن شيبه أمرهما عبد الله بن الزبير أن يجعلوا  
 الركن في ثوب ويخرجا به ، وهو يصلي بالناس الظهر على غفلة من الناس  
 لئلا يعلموا بذلك فيتنافسوا في وضعه ، أخرجه الأزرقي ، وقيل وضعه



حمزة ابنه وحده بأمر أبيه نقله السهيلي بالصواب ، وكان الحجر قد تصدع من الحريق وانفرد ثلاث فرق ، وانشطت منه شظية كانت عند بعض آل شبة بعد الحريق بدهر طويل فشدّه ابن الزبير بالفضة الا تلك الشظية ، وموضعها بين في أعلى الركن . ثم تزلزلت تلك الفضة بعد ذلك وتقلقت حتى خيف على الحجر فلما اعتمر هارون الرشيد في سنة تسع وثمانين ومائة أمر بنقب الاحجار التي فوق الحجر والتي تحته فنقبت بالماس من فوقها ومن تحتها ثم أفرغ فيها الفضة . ولما فرغ ابن الزبير رضى الله عنه من بناء الكعبة وذلك في سابع وعشرين من رجب من سنة خمس وستين خلق جوفها بالعنبر والملك ولطخ جدرانها من خارج بذلك من أعلاها الى أسفلها وسترها بالديباج ، وقيل بالقباطى وما فضل من الحجارة فرشها حول البيت ، وقال من كانت لى عليه طاعة فليعتمر من التعميم شكرا لله عز وجل ومن قدر أن ينحر بدنة فليفعل ، ومن لم يقدر على بدنة فليذبح شاة ، ومن لم يقدر فليصدق بقدر طوله . ثم خرج ماشيا حافيا وخرج معه رجل من قريش مشاة حفاة عبد الله بن صفوان وعبيد ابن عمير فأحرم من أكمة امام مسجد عائشة رضى الله عنها بمقدار غلوة تقارب المسجد المنسوب لعل ، وجعل طريقه على ثنية الحجون ، ودخل من أعلى مكة وطاف بالبيت ، واستلم الاركان الاربعة ، وقال انما كان ترك استلام الركنين يعنى الشامي والغربي لان البيت لم يكن تاما يعنى على قواعد ابراهيم ، وصارت هذه العمرة سنة عند أهل مكة في هذا اليوم يعتمرونها في كل سنة الى يومنا هذا وأهدى ابن الزبير في ثلاث

العمرة مائة بدنة نحرها من جهة التنعيم ، وبعض طرق الحل ولم يبق من  
أشراف مكة وذوى الاستطاعة بها إلا من أهدى وأقاموا أياما يتطعمون  
ويتهادون شكرا لله تعالى على الإعانة والتيسير على بناء بيته الحرام بالصفة  
التي كان عليها مدة الخليل عليه السلام ، والله أعلم .

وأما سبب بناء الحجاج وتغييره في بعض ما صنعه ابن الزبير فهو  
أن ابن الزبير رضى الله عنه لما قتل ~~مكتب~~ الحجاج الى عبد الملك بن  
مروان يخبره أن ابن الزبير قد زاد في الكعبة ما ليس منه وأحدث فيها  
بابا آخر واستأذنه في رد ذلك على ما كان عليه من بناء قريش . فكتب  
اليه عبد الملك : لنا من تلطيف ابن الزبير في شيء أما ما زاد في طوله فأخبره  
وأما ما زاد فيه من الحجر ~~بمكسر~~ الحاء فرده الى بناءه وسد بابا الذى  
فتحه يعنى الغربى فبادر الحجاج عند ذلك ونقض الشق الذى يلى الحجر  
بالمكسر أيضا وبناء ورفع بابها وسد الباب الغربى ، وقد روى غير واحد من  
أهل العلم أن عبد الملك ندم على اذنه للحجاج في ذلك ولعن الحجاج لما أخبره  
الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة بجمع الحديث من عائشة رضى الله عنها  
الذى اعتمده ابن الزبير فيما فعله في الكعبة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
لولا قومك اشغ وكل شيء فيها الآن بناء ابن الزبير ماعدا الجدار الذى  
في الحجر وسد الباب الغربى وتغيير ما تحت عتبة الباب الشرقى والدرجة  
التي في باطنها ، وروى أن هرون الرشيد أو أباه المهدي أو جده المنصور  
سأل مالك بن أنس رضى الله عنه في هدمها وردّها الى بناء ابن الزبير  
للحديث المذكور ، فقال مالك نشدتك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل

هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء أحد إلا يقضه وبنائه فتذهب هيئته من صدور الناس . قال القاسي وكان مالكاً لحظ في ذلك كون درء النفاذ أولى من حاب المصالح وهي قاعدة مشهورة معتمدة انتهى والله أعلم

## فصل في ذكر كنز الكعبة والحكم فيه

روى البخاري عن أبي وائل قال جلست مع شيبة يعني ابن عمار على الكرسي في الكعبة فقال لقد جالس هذا المجلس عمر ثم قال لقد هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمته . قلت : ان صاحبك لا يفعل قال يعني عمرها القرآن أتقدي بهما . ( أقول ) جلوس شيبة على الكرسي في الكعبة قل المحب الطبري لما أخبر شيبة أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر لم يتعرضا للتمال رأي عمر أن ذلك هو الصواب وكأنه رأى حينئذ أن ما جالس في الكعبة يجري مجرى الوقف عليها فلا يجوز تغييره أو رأي ترك ذلك تورعا حين أخبر أنه تركه صاحباه مع رؤيته جواز اتفاقه في سبيل الله لأن صاحبيه إنما تركاه للعدو الذي تضمنه حديث عائشة رضي الله عنها انتهى . وقال الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر رحمه الله يحتمل أن يكون تركه صلى الله عليه وسلم ، لذلك رعاية لقلوب قريش كما ترك بناء الكعبة على قواعد بناء إبراهيم ، ويؤيده ما وقع عند مسجد في بعض طرق الحديث ولأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله ولجعلت بابه بالأرض وهذا التعليل هو المعتمد عليه فانفاقه جائز كما جاز لابن الزبير بناؤها على

قواعد ابراهيم لزوال سبب الامتناع انتهى .

( فائدة ) أخرج الأزرقي في تاريخه أن النبي صلى الله عليه وسلم وجد في الحب الذي في الكعبة سبعين ألف أوقية من ذهب مما كان يهدى لببيت ، وإن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال يا رسول الله لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يحركه ثم ذكر لأبي بكر فلم يحركه ، وأخرج أيضا أن الحسين بن الحسين العلوى عمده إلى خزانة الكعبة في سنة مائتين من الفتنة حين أخذ مكة فأخذ مما فيها مالا عظيما وقال ماتصنع الكعبة بهذا المال نحن أحق به نستعين به على حربنا ، ويروى أن مال الكعبة كان يدعى الأبرق ولم يخالط مالا قط الا محق وأدنى ما يصيب آخذوه أن يشدد عليه عند الموت .

( فروع الأول ) تختص الكعبة الشريفة بما يهدى إليها وما ينذر لها من الأموال وامتناع صرف شيء منها إلى الفقراء والمصالح الا أن يعرض لها نفسها عمارة فيصرف فيه والا فلا يغير شيء عن وجهه به عليه الزكوى من الشافعية ( الثانى ) اذا نذر نحرماً يشعله فيها أو زيتاً ونحوه وضعه في مصايحها وإن كان لا يستعمل فيها بيع وصرف التمن في مصالحها صرح به الماوردى . ( الثالث ) نقل الجدة في منسكه مسألة نعم بها البلوى ، فقال شخص نذر أن يوقد نحرماً على باب الكعبة فأرسل به مع غيره ليوقده فجاء المرسل به وأوقده على الباب قليلا ، فجاء الحجة فأخذوه ومنعوا استمرار وقوده ، وقالوا هذه عادتنا مع كل أحد وربما سرفه نوابهم على غفلة بعد ايقاده قليلا فهل تبرأ ذمة الناذر والمرسل معه



أو ذمة الناذر دون المرسل معه أم كيف الحال ( الجواب ) الناذر خالص  
عن عهدة المندور لبلوغه محله وكون الحجة يأخذونه أمر آخر لا يتعلق  
ببقاء النذر في ذمة الناذر ولا المرسل معه وإن كان على الحجة إيقاؤه  
موقوفاً إلى نقاده ولاخفاء أن الناذر نفسه لو حضر بالشمع فكان ماتقدم  
كان الحكم كذلك. ومحل صحة هذا النذر من أصله أن ينتفع بهذا الموقود  
ولو على ندور مصل هناك أو غيره وإلا فإن كان المقصد بالنذر وهو  
الغالب تعظيم البقعة ففيه وقفة ومقتضى كلام النووي عدم الصحة  
وصرح به الأذرعى وتبعه الزركدلى انتهى ( أقول ) مقتضى مذهبنا  
أن المرسل بالشمع لا يخلص عن العهدة بمجرد إيصال الشمع إلى المحل  
بل ولا بوقوده قليلاً ما لم يوقد ثلثاه فأكثر. وأما الحجة فلم تأخذ  
بغير إذن المرسل إذ جرى العرف بذلك بعد أن وقد معظمه من عليه في  
القبية من كتب المذهب انتهى ( الرابع ) تصح صلاة الفرض والنفل  
عندنا في الكعبة من غير كراهة بجماعة وغيرها وتجاوز فوق سطحها من  
غير ستر مع الكراهة ومذهب الإمام الشافعى رحمه الله كمذهبنا في  
جوار الفرض والنفل في باطن الكعبة بل هو الأفضل عنده لكن يشترط  
في الفريضة أن لا يرجو المصلى جماعة خارج الكعبة . قال الشافعى رحمه  
الله ما نفوتنى فريضة في جماعة فأصلها في موضع أحب إلى من بطن  
البيت لأن البقاع إذا فضلت بقرتها منه فبطنها أفضل منها ، وأما صحة  
الصلاة على سطحها فيشترط أن يكون أمام المصلى شاخص قدر ثلثي  
ذراع تقريباً من جدار الكعبة وهو الصحيح من مذهب ومذهب الإمام

مالك رضى الله عنه عدم جواز الفريضة في جوف البيت وكذلك السنن المؤكدة كالعديدين والوتر وركتي الفجر وما أشبهها على مشهور مذهبه وأما النفل فيجوز وأما الصلاة على سطحها فالشهور عنده المنع ومذهب الإمام أحمد رضى الله عنه أن صلاة الفريضة في الكعبة لا تصح وفي النافلة خلاف بين أصحابه والأصح الصحة وكذا الحكم في السطح عندهم في الفريضة والنافلة

### ( فصل في الكلام على دخوله صلى الله عليه وسلم )

الكعبة الشريفة بعد الهجرة وصلاته فيها

وبيان مصلاه منها وعدم دخوله

روى ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة يوم الفتح نزل بفناء الكعبة وبعث إلى عثمان بن طلحة فجاء بالفتح وفتح له الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقها عليهم ومكث فيها ما شاء ثم خرج، قال ابن عمر رضى الله عنهما فسألت بلالاً حين خرج ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جعل عمودين عن يمينه وعموداً عن يساره وثلاثة أعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى ركعتين، وفي البخاري عن ابن عمر أيضاً أنه كان إذا دخل الكعبة منى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريب من ثلاثة أذرع فيصلى نحو المكان الذي

أخبره بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه . وقد أوضح ابن عمر رضي الله عنه موضع مصلاه صلى الله عليه وسلم في الحديث أيضا شاف وأخرج الأزرق أن معاوية لما دخل الكعبة استدعى ابن عمر وهو فيها فقال له يا أبا عبد الرحمن أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها قل بين العمودين المقدمين اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة في فوائد الأولى في قال الحافظ أبو الفضل العراقي وينبغي لمصلي أن لا يجعل بينه وبين الجدار أقل من ثلاثة أذرع فإن كان الواقع أنه ثلاثة فقد صادف صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان ذراعين فقد وقع وجه المصلي وذراعه في مكان قدمي النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أولى من التقدم عنه والله أعلم انتهى (الثانية) ادخل النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم هؤلاء الثلاثة معه معان تخرج كل واحد منهم في أما دخول عثمان بن طلحة في فذلك يتوهم الناس أنه عزله أو لأنه كان يقوم بفتح الباب وإغلاقه

في وثما الال في فلكونه مؤذنه وخدم ثم صلاته

في وثما أسامة في ولأنه كان يتولى خدمة ما يحتاج إليه ( الثالثة ) ان لحكمة في غلق عثمان الباب عليهم لأمرين ثالثا يزدحم الناس عليه صلى الله عليه وسلم وثالثا يظنوا أن الصلاة فيه سنة قاله الكرماني . وهذا الماحول الذي وقع في يوم الفتح هو أول دخوله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ولا خلاف فيه بين العلماء كما ثبت ذلك عن ابن عمر في الصحيحين وغيرهما . وقيل أنه دخل البيت بعد ذلك ثلاث مرات أخر : الأولى

في ثاني الفتح لحديث أخرجه الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه في منسده عن أسامة رضى الله عنه وفيه أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ولم يصل يوم الفتح . الثانية في عمرة القضية لما رواه المحب الطبري في الفرر عن عروة بن الزبير . الثالثة في حجة الوداع لما أخرجه أبو دواد في سننه عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها وقد ضعفها العلماء وبين الفاسي رحمه الله ما فيها من الوهن والضعف . ونقل الأزرق أيضا أنه صلى الله عليه وسلم إنما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حج ولم يدخلها انتهى والله أعلم . وهذا يدل على عدم دخوله في المرات الثلاثة

( استطراد مفيد ) أجمع العلماء وأصحاب السير والمحدثون أن حجة الوداع كانت وقفها الجمعة بلا ريب ونقل النووي في الروضة أن وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كانت ضحوة يوم الاثنين لاثني عشر خلت من ربيع الأول كذا نقله ابن سيد الناس وغيره من أصحاب السير وهو مذهب الجمهور الراجح ، واعترضه بعض العلماء بأنه لا يستقيم أن تكون وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول حيث كانت الوقفة في عام حجة الوداع (١) سواء تمت الشهور الثلاثة التي بقيت من عمره صلى الله عليه وسلم أم نقصت أم تم بعضها لأنها ان تمت كان الثاني عشر من ربيع الأول لأنه يكون أول ذي الحجة الخامس وآخره الجمعة وأول المحرم السبت وآخره الأحد وأول صفر الاثنين وآخره



الثلاثاء وأول ربيع الأربعاء وحينئذ يكون ثاني عشره الاحد وان نقص شهر واحد كان أول ربيع الثلاثاء فيكون ثاني عشره السبت وإن نقص شهران كان أول ربيع الاثنين وثاني عشره الجمعة وإن نقصت الثلاثة كان أول ربيع الأحد وثاني عشره الجمعة . قال العلامة ابن العماد وهذا الاعتراض ساقط من أصله والصواب ما نقله الجمهور وصاحب الروضة وذلك أن التاريخ إنما يقع برؤية الهلال والاهلة تختلف بحسب اختلاف المطالع وكل قطر يؤرخون ويصومون برؤيتهم ولا يعتبرون رؤية من بعد عنهم كما قاله الأصحاب واتفقوا عليه في كتاب الصيام ، حينئذ فأهل مكة رأوا هلال الحجة ليلة الخميس ووقفوا الجمعة وأهل المدينة يجوز أنهم رأوه ليلة الجمعة لأن مطلعهم مختلف مع أهل مكة فإذا تمت الشهور كان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت وكان أول ربيع الأول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين وهذا الجواب صحيح ، وينصور أيضاً بغير هذا . والعجب ممن يقدم على تغليب جمهور العلماء ويفضل عن قاعدة التاريخ وأقوال العلماء في اختلاف المطالع ورؤية الاهلة ، انتهى ما نقله ابن العماد من خلاص من سيرته وهو قول عظيم وبحر مستقيم فلهذا أثبتته والله أعلم

﴿ وقد استحب الأئمة الأربعة رضي الله عنهم ﴾ دخول الكعبة واستحسن مالك كثرة دخولها ونقل عن بعض العلماء عدم استحباب ذلك مستدلاً بما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين وطيب النفس .

رجع الى وهو حزين فسأته فقال انى دخلت الكعبة ووددت انى لم  
أكن فعلت انى أخاف أن أكون أتعبت أمتى من بعدى أخرجه  
أحمد والترمذى ، ولا دلالة فيه على ذلك بل دخوله صلى الله عليه وسلم  
دليل الاستحباب وتمنيه عدم الدخول قد علله عليه السلام بالشفقة  
على أمته ولا يرفع ذلك حكم الاستحباب فله المحب الطبرى ( اعلم ) أن  
لدخول الكعبة آداباً كثيرة ( منها ) الاغتسال كما روى عن بعض  
العلماء ( ومنها ) نزع الخف والنعل لما فى سنن سعيد بن منصور عن  
عطاء ومجاهد وكرهه مالك رضى الله عنه وهو مذهب أحمد رضى الله  
عنه ( أقول ) مقتضى مذهبنا عدم كراهة ذلك قياساً على الصلاة فى  
الخف والنعل قال فى النصاب من كتب المذهب المختار أن الصلاة فى  
الخفاف والنعل أقرب الى حسن الأدب انتهى . والله الموفق

( فائدة ) أخرج الأزرق أن قريشاً لما فرغت من بناء الكعبة  
كان أول من خلع الخف والنعل ولم يدخل بهذا الكعبة اعضاضاً لها الوليد  
ابن المغيرة جرى ذلك سنة . والوليد هذا هو جدنا لأن نسب بنى ظهيرة  
متصل به وكان إسلامه <sup>(١)</sup> ( ومنها ) أن لا يرفع يده الى السقف لحديث  
عائشة رضى الله عنها قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة  
ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها أخرجه البيهقى فى سننه  
والحاكم فى مستدركه قال المحب الطبرى وإنما كره ذلك لأنه بولاء  
الفيلة واللهو عن القصد ( ومنها ) أن لا يزاحم رحمة شديدة يتأذى بها

أو يؤذى نص عليه النووي وغيره ( ومنها ) أن لا يكلم أحدا إلا  
 لضرورة أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر ( ومنها ) أن يلزم  
 قبه الخشوع والخضوع وعينية الدموع إن استطاع ذلك ( ومنها ) أن  
 لا يسأل مخلوقاً لما روى عن سفيان بن عيينة أنه قال لما دخل هشام بن  
 عبد الملك الكعبة وجد سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه فقال سألني حاجتك فقال اني أستعني من الله أن أسأل في بيته غيره.  
 وذكر الفاكهي أن التارك لسؤال هشام إنما هو منصور الحنفي والله أعلم

### فصل في ثواب دخول الكعبة الشريفة

وبها يطلب من الأمور التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أما ثواب دخولها فروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « من دخل البيت ف صلى فيه دخل في حنة  
 وخرج من سيئة مغفورا له » ومثله عن ابن عمر رضي الله عنهما وفي  
 رسالة الحسن البصري عنه صلى الله عليه وسلم « من دخل الكعبة دخل  
 في رحمة الله عز وجل وفي حمى الله عز وجل وفي أمن الله عز وجل ومن  
 خرج خرج مغفورا له » وفي رواية عن مجاهد أنه زاد يخرج معصوما  
 فيما بقي نفيه ابن جماعة ثم قال يحتمل أنه يريد بذلك العصمة من  
 الكفر فتكون فيه البشارة لمن دخله بأموت على الإسلام وعن عطاء  
 رضي الله عنه قال لأن أصلي ركعتين في الكعبة أحب الي من أن أصلي  
 أربعاً في المسجد الحرام ، وعن الحسن أنه قال : الصلاة في الكعبة تعدل

مائة ألف صلاة أخرجهما الفاكهي . وأخرج الأزرقي عن موسى بن عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر خمسة أسابيع كما طفت سبعا دخل الكعبة فصلى فيها ركعتين وما أحسن ما أنشده الحافظ أبو طاهر السلفي لنفسه بعد أن دخل الكعبة

أبعد دخول البيت والله ضامن      يبقى قبيح والخطايا الكوامن  
خاشا وكلا بل تسمع كلها      ويرجع كل وهو جذلان آمن

﴿ وأما ما يطلب في الكعبة من الأمور التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتكبير والتسبيح والتهليل والتهليل والثناء على الله تعالى والدعاء والاستغفار للاحاديث الدالة على ذلك في الصحيحين وغيرهما وفيها أيضا عن أسامة أنه صلى الله عليه وسلم حين خرج من البيت ركع قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة وقبل بضم القاف والباء الموحدة ويجوز اسكان الموحدة وهو ما استقبلك منها . وفي معنى قوله صلى الله عليه وسلم هذه القبلة ثلاث احتمالات ( الأول ) أن أمر القبلة قد استقر على استقبال هذا البيت فلا ينسخ بعد اليوم وصلوا اليه أبدا ( والثاني ) أن معنى ذلك أنه صلى الله عليه وسلم علمهم سنة موقف الامام وأنه يقف في وجه الكعبة دون أركانها وجوانبها وإن كانت الصلاة في جميع جهاتها مجزئة قالها أبو سليمان الخطابي رحمه الله ( الثالث ) قاله النووي رحمه الله في شرح مسلم بعد ذكره للاحتمالين الأولين وهو أن معناه هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي أمرتم باستقباله لا كل الحرم ولا مكة ولا كل المسجد الذي حول الكعبة بل هي



الكعبة نفسها فقط . والله أعلم ( أقول ) قد ظهر لى احتمال آخر لم أر  
أحدا ذكره وهو أنه يحتمل أن يكون المراد بقوله هذه القبلة التعظيم  
والتشريف والتأكيد لأمرها والاشادة بذكرها على حد قوله صلى الله  
عليه وسلم لعمر رضى الله عنه عند الحجر الأسود ههنا تكب العبرات  
والله الموفق ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت وقف عند كل  
ركن واستقبله بالتكبير والثناء والاستغفار ، وأخرج النفاكهى أن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا بماء فصبه على جسده ، قال الفاسى  
رحمه الله وهذا غريب جدا والله أعلم بصحته ولا أعلم أحدا من أهل  
العلم قال باستحبابه انتهى ( ومن الأمور ) التى صنعها النبي صلى الله عليه  
وسلم فى الكعبة على ما قبله أنه ألصق بطنه وظهره بها واستحب ذلك  
الحافظ العراقى ونقل الطبرى الكراهة فى ذلك . والله تعالى أعلم .

( فائدة ) ذكر ابن الصلاح رحمه الله فى مذكرة أن مما أحدثه  
بعض الفجرة فى جوف الكعبة بعد التهمة بدعتين : أحدهما العروة  
الوثقى وذلك أنهم عمدوا الى موضع عال داخل الكعبة مقابل الداخل  
من بابها فسدوه بالعروة الوثقى وأوقعوا فى العقول الضعيفة أن من ناله  
بيده فقد استمسك بالعروة الوثقى فأجأهم ذلك الى أن يقاسوا فى الوصول  
الى ذلك المثل عناء وشدة بحيث يركب بعضهم بعضا ويرجعا صعدت الأتى  
فوق الذكر ولا مست الرجل ولا مسوها فيلحقهم بذلك أنواع الضرر دينا  
ودينا . الثانية أن فى وسط البيت مسمارا سموه سرة الدنيا وحملوا العامة  
على أن يكشف أحدهم سمرته وينطح على ذلك المسمار فلا قوة إلا بالله انتهى .

قال السيد الفاسي رحمه الله وهذان الأمران لا أثر لهما الآن في الكعبة .  
 وكان زوال البدعة المسماة بالعروة الوثقى في سنة إحدى وسبعمائة بأمر  
 بعض العلماء الواردين في السنة المذكورة انتهى ، ولم يذكر زوال البدعة  
 الأخرى متى كان ( أقول ) قول ابن الصلاح رحمه الله فيها تقدم وربما  
 صعدت الأثني فوق الذكر فيه دلالة على دخول النساء والرجال اذذاك جميعا  
 وإنما اختص النساء بانفرادهن في الدخول بعد ذلك انتهى .

## الباب الرابع

في الكلام على كسوة الكعبة الشريفة

زادها الله شرفاً وتطييبها وتخليتها ومعاليقها

روى الأزرقي رحمه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن  
 سب أسعد الحميري وهو تبع لأنه أول من كسا الكعبة في الجاهلية كما  
 تقدم فكساها السوح تم الأنطاع ثم الحصر ثم الومائل وجعل لها باباً  
 يفتح وفي ذلك يقول :

وكسونا البيت الذي حرم إلا به ملاء مقصباً وبروداً

وأقنا به من الشهر عشراً وجعلنا لبابه إقليدا  
 وخرجنا منه نؤم سهيلاً قد رفعنا لواءنا معقوداً  
 ويروى أنه لما كساها المذوح والانطاع انتفضت فأزال ذلك عنها  
 وكساها الخصف فانتفضت أيضاً فلما كساها اللاء والوصائل قبلتها (أقول)  
 مقتضى ما رواه الأزرقى من النهى عن سب تبع كونه كسا البيت . وقد  
 علمت فيما سبق من خبره أنه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث  
 وأنه كتب بذلك كتاباً وأودعه للعام الذى أبرأه من عنته وأوصاه أن  
 يوصله إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن أدركه هو أو واحد من ولده وكان  
 الأمر كذلك وإن الكتاب وصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ عليه  
 فقال مرحباً بالأخ الصالح فينبغى أن لا يسب تبع مطلقاً لأنه من جملة  
 المؤمنين والمؤمن لا يباح سبه . وأيضاً قد تقدم أن تبعاً لما كسا البيت  
 وخرج من مكة قصد المدينة المشرفة ، وقوله هنا فى ثالث الآيات المسوبة  
 إليه وخرجنا منه نؤم سهيلاً يدل على خلاف ذلك والله أعلم بالحقائق انتهى  
 وقيل إن اسماعيل عليه السلام أول من كسا الكعبة وكانت فى الجاهلية  
 تسمى أكمة شتى ما بين وصائل وانطاع وكرار وخز ونمارق عراقية  
 وإذا خلق منها شيء أخلف مكانه ثوب آخر ولا ينزع مما عليها شيء من  
 ذلك وكساها فى الإسلام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الثياب  
 النجنية ثم كساها أبو بكر وعمر وعثمان ثم معاوية وابن الزبير ومن بعدهما  
 ويقال إن أول من كسا البيت الدياج الحاج . وقيل يزيد بن معاوية  
 وقيل ابن الزبير ، وقيل عبد الملك بن مروان . وكانت الكعبة يومئذ

انما نكس يوم عاشوراء اذا ذهب آخر الحجاج حتى كانت دولة بنى هاشم فكانوا يعلقون عليها القميص من الديباج يوم التروية لكي يرى الناس ذلك عليها بهاء وجمالا، فلذا كان يوم عاشوراء علقوا الازار، وكان عمر رضى الله عنه يكسوها من بيت المال وكساها عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ما كان يحلل به بدنه من القباطى والحبرات والانماط وكان المؤمن يكسوها ثلاث مرات فيكسوها الديباج الأحمر يوم التروية والقباطى يوم هلال رجب، والديباج الأبيض يوم سبع وعشرين من رمضان لأجل العيد، والقباطى بفتح القاف جمع قبطية بضم القاف وهو ثوب رقيق أبيض من ثياب مصر كأنه منسوب الى القبط والضم فيه من تغير النسب والضم خاص بالثياب، وأما في الناس فقبطى بكسر القاف لاغير، والوصائل ثياب حمر مخططة يمانية. والحبرات جمع حبرة وهو ما كان من البرود مخططا أيضا وهو من ثياب اليمن ويقال له برد حبرة وبرد حبرة على الوصف وعلى الاضافة. والعصب برود يمانية يعصب غزلها ويشد ثم يصبغ وهو على الوصف والاضافة أيضا، والانماط ضرب من البسط واحدها نمط، ومن كسا البيت الصليحي صاحب اليمن ومكة وذلك في زمن الحاكم العبيدى واستنصر العبيدى وكانت من الديباج الأبيض وكساه أيضا من ملوك العجم السلطان شاه رخ صاحب شيراز بعد مراسلته واستثذانه لملوك مصر وارسل الكسوة الى مصر ثم وصلت الى مكة صعبة الحاج وذلك سنة خمس وخمسين وثمانمائة، وكساه أيضا السلطان محمود بن بكتكين



الدياج الأصفر ، وذلك في سنة ست وستين وأربعمائة  
 ( فوائد الأولى ) كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ينزع ثياب  
 الكعبة في كل سنة فيقسمها على الحاج ( الثانية ) ذكر بعض العماء  
 حكمة حنة في سواد كسوة الكعبة ، فقال كأن البيت يشير الى أنه فقد  
 أناسا كانوا حوله فلبس السواد حزنا عليهم ( الثالثة ) ممن كسا الكعبة  
 من غير الملوك أم العباس بن عبد المطلب كتبها الحرير ، وسبب ذلك  
 أنها أضلت العباس وهو صغير فنذرت ان وجدته أن تكسو الكعبة  
 خوفت بذلك ، وهى أول عربية كتبها الحرير ، ومنهم الشيخ أبو القاسم  
 رامشت صاحب الرباط بمكة كساها الخبثات وغيرها ، وكانت كسوته  
 بثمانية عشر ألف دينار وقيل بأربعة آلاف دينار وذلك في سنة اثنتين  
 وثلاثين وخمسمائة . ورباطه المذكور يعرف الآن برباط ناظر الخصاص  
 على يمين الخارج من باب الخزورة أحد أبواب المسجد الحرام ، ويقال  
 ان عدنان كساها أيضاً كذلك وخالد بن جعفر بن كلاب . ( الرابعة ) نقل  
 القاضي تقي الدين رحمه الله ان كسوة البيت فيما مضى كان يطلع بها  
 أمير الحاج معه الى الموقف بعرفة فاذا كان يوم النحر يأتى بها من منى  
 الى مكة لأجل اللبس ثم صار أمراء الحاج بعد ذلك يضعونها في الكعبة  
 قبل الصعود الى الحج وموجه أن بعضها كان سرق في بعض السنين  
 من محلة أمير الحاج بنى ثم عاد اليه بمال بذله انتهى بمعناه ( الخامسة )  
 أول من كسا الكعبة الدياج الأسود الناصر العباسى . فاستمر ذلك الى  
 يومنا هذا . ولم تزل الملوك يتداولون كسوتها الى أن وقف عليها الصالح

اسماعيل بن الناصر بن قلاوون قرية من قرى نواحي القاهرة يقال لها  
 يسوس ، وذلك في سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة ، وكان الناصر العباسي  
 كما البيت ديباجا أخضر قبل الأسود . ( السادسة ) نقل الفاسي رحمه  
 الله أن أمراء مكة كانوا يأخذون من السدنة ستارة باب الكعبة في كل  
 سنة مع جانب كبير من كسوتها أو ستة آلاف درهم كاملة عوضاً عن  
 ذلك إلى أن رفع ذلك عنهم السيد عثمان بن مغاس لما ولي أمر مكة في  
 آخر سنة ثمان وثمانين وسبعمائة وتبعه أمراء مكة في الغلب . ثم انت  
 السيد حسن بن عجلان بعد سنين من ولايته صار يأخذ منهم الستارة  
 وكسوة المقام ويهديهما لمن يريد من الملوك وغيرهم انتهى ، وقد استمر  
 الأمر كذلك من أمراء مكة بعد السيد حسن مع الحجة إلى يومنا  
 هذا ، وأخرج الأزرق رحمه الله عن شعبة بن عثمان أنه دخل على  
 عائشة رضي الله عنها ، فقال يأثم المؤمنون أن الكعبة تجتمع عليها الثياب  
 فتكثر ، فنعمد إلى بئر فنحفرها وندفن فيها ثياب الكعبة لئلا يلبسها  
 الجنب والحائض ، فقالت عائشة رضي الله عنها : ما أصبت وبئس ما صنعت  
 أن ثياب الكعبة إذا نزع عنها لا يضرها من لبسها من حائض أو جنب  
 ولكن بها وتصدق بشمها ، ونقل جواز البيع عن ابن عباس أيضا

فروع الأول يجوز بيع ثياب الكعبة عندنا إذا استغنت عنه  
 وقال به جماعة من فقهاء الشافعية وغيرهم ، ويجوز الشراء من بني شعبة  
 لأن الأمر مفوض إليهم من قبل الإمام نص عليه الطرسوسي من أصحابنا  
 في شرح منظومته ، ووافقه السبكي من الشافعية ، ثم قال وعليه عمل

الناس ، والمنقول عن ابن الصلاح أن الأمر فيها إلى الإمام بصرفها في بعض مصارف بيت المال بيعاً واعطاءً ، واستدل بما تقدم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وفي قواعد صلاح الدين خليل بن كليكندى أنه لا يتردد في جواز ذلك الآن لأجل وقف الإمام ضيعة معينة على أن يصرف ريعها في كسوة الكعبة والوقف بعد استقرار هذه العادة والعلم بها فيزل لفظ الوقف عليها ، واستحسن النووي الجواز أيضاً ، قال الجد رحمه الله هذا في الستور الظاهرة وأما الستور الداخلة فلا تزال بل تبقى على ما هي عليه لأن الكلام إنما هو في الستور التي جرت العادة أن تغير في كل عام فلو قدر جريان العادة بمثل ذلك في الستور الباطنة سلك بها ممالك الظاهرة انتهى ( الثاني ) لو نذر شخص أن يكسو البيت مع نذره وستره بالحريز أو بغيره لأن ذلك من القربات ذكره النووي رحمه الله ( الثالث ) لو سرق انسان شيئاً من ستر الكعبة أو من فضة بابها لا يقطع عندنا لعدم الجواز والله أعلم .

### ذكر تطيب الكعبة المشرفة

روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت طيبوا البيت فن ذلك من تطهيره ولأن أطيب الكعبة أحب إلى من أن أهدي لها ذهباً وفضة أخرجه الأزرقي ، وقد تقدم أن ابن الزبير لما فرغ من بناء الكعبة خفق باطنها وظاهرها بالعنبر والمسك من أعلاها إلى أسفلها ثم كساها وكان يحمرها في كل يوم برطل من الطيب ، وفي يوم الجمعة برطلين

وأجرى لها معاوية الطيب لكل صلاة فكان يبعث به في الموسم وفي رجب وأخذها عبيدا بعث بهم اليها ثم تبعه الولاة بعد ذلك ، وهو أول من أجرى الزيت لقناديل المسجد من بيت المال. وثنا حجج المهدي أمير المؤمنين سنة ستين ومائة رفع اليه أنه قد اجتمع على الكعبة ثياب كثيرة حتى انها قد أثقلتها ، ويحتمى على الجدران من ذلك فأمر بتجريدتها ثم ضمها من خارجها وداخلها بالغالية والمسك والعنبر ثم كساها ثلاثة ثياب قباطى وخز وديباج وهو جالس فى المسجد مما يلي دار الندوة ينظر اليها وهى تطل ، وقيل ان مافى أحجارها من السمرة انما حصل من آثار تلك الغالية ( فرع ) قال النووي رحمه الله لا يجوز أخذ شيء من طيب الكعبة لا لتبرك ولا لغيره ومن أخذ شيئا من ذلك لزمه رده فان أراد التبرك آتى بطيب من عنده لمسحها به ثم أخذه .

### ذكر تحلية الكعبة شرفها الله تعالى

أخرج الأزرقى رحمه الله ان أول من حلى الكعبة فى الجاهلية عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بالغزاليين الذهب اللذين وجدها فى زمزم حين حفرها وسيأتى الكلام على سبب حفر زمزم فى محله ان شاء الله تعالى . وأما فى الاسلام فالوليد بن عبد الملك بعث الى واليه على مكة خالد بن عبد الله القسرى بستمائة وثلاثين ألف دينار فضرب منها على باب الكعبة صفائح الذهب ، وعلى ميزاب الكعبة وعلى الأساطين التى فى داخلها والأركان ثم لما ولى الأمين بن الرشيد أرسل أيضا الى عامله بمكة



سالم بن الجراح بن نية عشر الف دينار ليحلى بها باب الكعبة فقلع ما كان على الباب من الصفائح وزاد عليها ما بعثه الاعمين وضربه صفائح ومسامير وحلى به الباب ، وجعل له حائطين ذهباً ، وقيل أول من حلى البيت عبد الملك أبو الوليد ، وقيل ابن الزبير ثم حلاه الملوك وغيرهم بعد ذلك ( فرع ) قال النووي والرافعي تحريم تحلية الكعبة بالذهب والفضة وكذا سائر المساجد وخالفهما السبكي وأفتى بالحل وقال ان المنع لاسيما في الكعبة بعيد وغريب في المذاهب كلها قل من ذكره ولا وجه له ولا دليل يعضده ، وهذا في التحلية بصفائح النعدين وأما التحويه فلا أمانع من جريان خلاف فيه لأن في ذلك افساد مالية النعمى . ونقل الامام أبو الليث السمرقندى من أئمتنا اباحة ذلك عن أبي حنيفة رضى الله عنه ثم قال وعندى أنه لا بأس به اذا لم يكن من غلة المسجد .

## ذكر معاليق البيت الشريف

### وما أهدى بعد مضى الجاهلية

أخرج الأزرقي رحمه الله في أخبار مكة أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما فتح مدائن كسرى كان مما بعث اليه هلالان من الذهب فبعنهما عمر الى الكعبة وعلقهما في جوفها ، وبعث عبد الملك بن مروان بثمانيتين وقدحين من قوارير ، وبعث ابنه الوليد قدحين أيضاً ، وبعث الوليد بن يزيد بن عبد الملك بهلالين أيضاً وبالسرير الرسى ، وبعث السفاح بصحفة خضراء ، وبعث المنصور بالقارورة العرعونية ، وبعث

الأُمون بياقوتة فاخرة ، وبعت الخليفة انتوكل العباسي بشمسة من  
 ذهب مكللة بالدر الفاخر والياقوت والزرجد ، وسلسلة من ذهب .  
 وبعت بعض الملوك لما أسلم بعضهم من ذهب كان يعده على صورة انسان  
 وبالشاح الذي كان على رأس الصنم وبالسرير الذي كان يوضع عليه ،  
 هذا ملخص ما ذكره الأزرقي ، وأهدى الى الكعبة بعد ذلك  
 أشياء أخر ذكرها الفاسي تقي الدين وغيره ، ومن ذلك قفل فيه ألف  
 دينار بعته اليها المعتصم العباسي في سنة تسع عشرة ومائتين ، ومن ذلك  
 طوق من ذهب مكال بأنواع الجواهر الفاخرة مع ياقوتة خضراء كبيرة  
 وزنها كما قيل أربعة وعشرون مثقالاً بعث بذلك بعض ملوك السند لما  
 أسلم ، ومن ذلك عدة قناديل كلها فضة ماعداً واحداً منها كان ذهباً  
 زنته ستمائة مثقال بعث بها المطيع العباسي في سنة تسع وخمسين وثلاثمائة  
 ومن ذلك قناديل محكمة الصناعة ومخاريب مبنية زينة كل محراب أريد  
 من قنطار بعضها عثمان صاحب عمان بعد العشرين والأربعمائة . ومن  
 ذلك قناديل ذهب وفضة بعضها الملك المنصور عمر بن علي بن رسول  
 صاحب اليمن في سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ، ومن ذلك قفل ومفتاح  
 بعث بهما الملك الطاهر بيبرس صاحب مصر وركب الفل على باب الكعبة .  
 ومن ذلك حلقتان من ذهب مرصعتان بالؤلؤ والبلخش كل حلقة وزنها  
 ألف مثقال ، وفي كل حلقة ست لؤلؤات فاخرات ، وبينها ست قطع  
 بلخش فاخرات أيضاً بعث بذلك الوزير علي شاه وزير السلطان أبي  
 سعيد بن خرنبداً ملك التار في سنة ثمان عشرة وسبعمائة فأراد الرسول

تعلقهما على باب الكعبة كما أمر ففعله أمير الركب المصرى فى السنة المذكورة وقال لا يمكن ذلك الا باذن السلطان يريد صاحب مصر وهو اذ ذاك الناصر محمد بن قلاوون فلوطف الأمير وعرفه الرسول بأن الوزير نذر أن يعنقهما على باب الكعبة فأذن له فى ذلك ، فعلقنا زماما قليلا ثم أخذهما أمير مكة اذ ذاك وهو ربيعة بن أبى ندى ، ومن ذلك أربعة قناديل كبار كل قنديل منها على ما قيل قدر الدورق من دوارق مكة اثنان ذهبا ، واثنان فضة . بعث بذلك السلطان شيخ بن أوس صاحب بغداد فى اثني عشر لبعين وسبعمائة ، فعلق ذلك فى الكعبة بيرا ثم أخذها أمير مكة عجلان بن ربيعة هذا منحص ما ذكره القاسى . ثم قل وليس فى الكعبة الآن يعنى فى زمنه شيء من العاليق التى ذكرها الأزرقى والتى ذكرناها سوى ستة عشر قنديلا منها ثلاثة فضة وواحد ذهب وواحد بلور ، واثنان نحاس ، والتسعة الباقية زجاج ، وسبب ذلك نوالى الأيدى عليه من الولاة وغيرهم ، فمن ذلك ما وقع لأبى الفتح الحسن بن جعفر العلوى حين خرج عن طاعة الحاكم وودع نفسه بالأمانة أنه أخذ من حبة الكعبة وصر بها دنائير ودرهم ، وسميت بالمعجبة ، وأخذ الطريب التى هبها صاحب عثمان ، ومن ذلك ما وقع لمحمد بن جعفر المعروف بابن أبى هاشم الحنفى أنه فى سنة اثنين وستين وأربعمائة أخذ قناديل الكعبة وستورها وصفائح الباب لتكون صاحب مصر المستنصر العبدى لم يرسل له شيء لاشتغاله بالقحط الذى كادت مصر أن تخرب بسببه ومضى أهدي للكعبة بعد القاسى

( بياض بالأصل )

## فصل في الكلام على سدانة البيت

وهي خدمته وتوالى أمره وفتح بابه واغلاقه

وكانت السدانة قبل قريش لطم قبيصة من عاد فاستخفوا بحقه  
أيضا فأهلكهم الله . ثم وليته خزاعة بعد جرحهم دهرا طويلا حتى صار  
الأمر الى أبي غبشان فباع مفتاح البيت من قصي بن كلاب بزق من  
خمر ، فقبل في ذلك أخس من صفقة أبي غبشان فذهبت مثلا وصارت  
حجابة الكعبة من بعد خزاعة لقصي ، وانتهى اليه أمر مكة بعد ذلك  
فأعطى ولده عبد الدار السدانة ، وهي الحجابة وأعطى عبد مناف السقاية  
والرفادة ثم جعل عبد الدار الحجابة الى ولده عثمان ، ولم تزل تنتقل في  
أولاده الى أن انتهت الى عثمان بن طلحة ثم الى ابن عمه شيبة بن عثمان  
ابن أبي طلحة وهي في ولده الى الآن ، ويرى أن عثمان بن طلحة  
قال فتحنا البيت يوما في الجاهلية فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليدخل مع الناس فتكلمت بشيء فحلم عني . ثم قال يا عثمان املك سترى  
هذا المفتاح يوما بيدي أضعه حيث شئت ، فقلت لقد هبكت قريش  
يومئذ وذلت فقال بل عزت ، ودخل الكعبة . ووقعت كلمته مني موقعا  
ظننت أن الأمر سيصير الى ما قل فأردت السلام فخشيت من قومي  
فقدمت المدينة فبايعته وأقيمت معه حتى خرج في غزوة الفتح فلما دخل  
مكة قال يا عثمان ائت بالمفتاح فأثبت به فأخذه مني ثم دفعه الى وقال  
خذوها يا بني طلحة خالدة تالدة الى يوم القيامة لا ينزعها منكم الا ظالم وفي ذلك



نزل قوله تعالى « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها » وفي سنن سعيد بن منصور أنه صلى الله عليه وسلم لما أخذ الفتح من بني شيبه أشفقوا أن ينزعه منهم ثم قال يا بني شيبه ها كم الفتح وكلوا بالمعروف قال العلماء ان هذه ولاية من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لأحد أن ينزعها منهم ، وأعظم من ذلك أن يشرك معهم غيرهم ، قال الشيخ عجب الدين الطبري في القري لا يبعد أن يقال هذا اذا حافظوا على حرمة ولازموا الأدب في خدمته أما اذا لم يحفظوا حرمة فلا يبعد أن يجعل عليهم مشرف ينعهم من هناك حرمة . ثم قل أيضاً : وربما تعلق الجاهل المعكوس الفهم بقوله صلى الله عليه وسلم وكلوا بالمعروف فاستباح أخذ الأجرة على دخول البيت ولا خلاف بين الأمة في تحريم ذلك وأنه من أشنع البدع وأقبح الفواحش ، وهذه اللفظة ان صحت فيستدل بها على اقامة الحرمة لأن أخذ الأجرة ليس من المعروف وانما الإشارة والله أعلم الى ما يتصدق به من البر والصلة على وجه التبرر فلم يأخذوه وذلك أكل بالمعروف لا بحالة أو الى ما يأخذونه من بيت المال على ما يتولونه من خدمته والقيام بمصالحه فلا يحل لهم الا قدر ما يستحقونه والله تعالى أعلم انتهى كلام الحب .

( وأما الرفادة ) فأصلها خرج من قريش كانت تخرجه من أموالها الى قصي يمنع به طعاما للحاج يأكله من ليس له سعة وكان قصي ينحدر على كل طريق من طرق مكة جزرا كثيرة ، ويطعم الناس وكان يحمل راجل الحاج ويكسوا عاريهم ، ثم صارت بعد عبد مناف بن قصي

الى ابنه هاشم فكان يطعم الناس في كل موسم الى أن توفي ، فقام بذلك بعده عبد المطلب ثم بعده أبو طالب واستمر الى أن جاء الاسلام ، فقام به النبي صلى الله عليه وسلم وأرسل بمال يعمل به الطعام مع أبي بكر رضي الله عنه حين حج بالناس سنة تسع ثم عمل سنة عشر في حجة الوداع ثم أقامه أبو بكر في خلافته ثم عمر ثم الخلفاء بعده ثم لما ولي معاوية رضي الله عنه اشترى داراً بمكة وسماها دار المراحل وجعل فيها قدورا فكانت الجزر والغنم تطبخ فيها أيام الحج في الموسم ثم يفعل ذلك في شهر رمضان ، ويروى أن أول من أطعم الحاج الفالودج بمكة عبد الله بن جذعان وفد على كسرى فأكل عنده الفالودج فقال عنه فقالوا لباب البر مع العدل ، فقال ابغوني غلاما يصنعه فأتوه بسلام فاشتراه وقدم به مكة فصنع الفالودج للحجاج ، ووضع الموائد من الأبطح الى باب المسجد ثم نادى مناديه ألا من أراد الفالودج فليحضر فحضر الناس وما زال ذلك طعامه للحجاج في الجاهلية .

( وثما السقاية ) فكان أصلها حياضاً من أدم توضع على عهد قصي بفناء الكعبة ، وثلاً ماء للحجاج ، وكان قصي يسقي الين الخفيض ويسقي الماء النبوذ بالزبيب أيضاً وما زال ذلك فعليه حتى هلك فقام به هاشم بعده ، ثم أخوه المطلب بعده ، ثم عبد المطلب ، وكان يسقي لبنا وعسلا في حوص من أدم عند زمزم ثم قام به العباس رضي الله عنه بتولية النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم تزل في ولده من بعده ( أقول ) الى يومنا هذا

﴿ تتبعم بذلك شيء من خبر قصي ﴾ روى الأزرقى رحمه الله أن قصيا لما انتهت إليه رئاسة مكة وقرب أجله قسم رياسته ومكارمه بين ولده فأعطى عبد مناف السقاية والرفادة والقيادة ، وأعطى عبد الدار السدانة وهي حجابة البيت ودار الندوة واللواء ، وقد تقدم ذكر السدانة والسقاية والرفادة وتفسيرها مستوفى .

﴿ وأما الندوة ﴾ فهي دار بناها قصي حين صار أمر مكة إليه ليحكم فيها بين قريش ، وكانت أول دار بنيت بمكة ولم يكن يدخلها من قريش من غير ولد قصي إلا ابن أربعين سنة للمشورة ، وأما ولد قصي فيدخلونها كلهم وحلفاؤهم ، ولم تزل دار الندوة بيد عبد الدار ثم جعلها بعده لولده عبد مناف بن عبد الدار ، ثم صارت لابنه من بعده دون ولد عبد الدار ، وأما سميت دار الندوة لاجتماع الندى فيها لأنهم كانوا يندونها فيجلسون فيها لتشاورهم وإبرام أمرهم وعقد الألوية لحروبهم وهذه الدار في الرواق الشامي من المسجد الحرام بالزيادة ، وهي معروفة مشهورة .

﴿ وأما اللواء ﴾ فكان في أيدي بني عبد الدار يلبيه منهم ذو السنن في الجاهلية حتى كان يوم أحد فقتل عليه من قتل منهم .

﴿ وأما القيادة ﴾ فوليا من بني عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف ، ثم وليها بعده ابنه أمية ، ثم من بعده ابنه حرب ، فقد الناس يوم عكاف وغيره من حروب قريش ، ثم قاد الناس بعده أبو سفيان ابنه إلا يوم بدر ، قاد الناس عتبة بن ربيعة ، فلما كان يوم أحد والأحزاب قادم أبو سفيان ، وكانت الأحزاب آخر وقعة لقريش ثم أيد الله الإسلام

ومن بفتح مكة على نبيه صلى الله عليه وسلم هذا ملخص ما رواه الأزرقى من خبر قصي وذكر غيره في قصة قصي غير هذا والله أعلم

( فائدتان الأولى ) روى الفاكهي رحمه الله أن الكعبة شربها الله تعالى كانت تفتح في الجاهلية يوم الاثنين ويوم الجمعة وفي تاريخ الأزرقى أنها كانت يوم الاثنين ويوم الخميس يعني في الجاهلية . قل الفاكهي رحمه الله وفتحها يوم الجمعة مستمر إلى الآن يعني في زمنه وفتحها يوم الاثنين متروك ( أقول ) قد أعيد فتحها يوم الاثنين بعد ذلك وصارت تفتح يوم الاثنين ويوم الجمعة إلى يومنا هذا وفي هذا دلالة لصحة ما رواه الفاكهي ومما يؤيده أيضا ما ذكره ابن جبير في خبر رحته وكانت في سنة ثمان وسبعين وخمسمائة من أن الكعبة تفتح يوم الاثنين ويوم الجمعة لا في رجب تفتح كل يوم . وما يروى عن عثمان بن طلحة أنه قل كنا تفتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين ويوم الجمعة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يريد أن يدخل مع الناس فتكلم بشيء إلى آخر ما قدمه آنفاً فيه تأييد لما ذكره الأزرقى أيضاً على أن الجمع بين روايتي الأزرقى والفاكهي ممكن بأنه يحتمل أن كلا الأمرين وقع وأنها كانت تفتح يوم الخميس أولاً ومكت ذلك مدة ثم تغير وصارت تفتح يوم الجمعة أو العكس انتهى ( الثانية ) روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة يوم الفتح أمر بلالا فركب على ظهر الكعبة فأذن بالصلاة وقام المسلمون وتجردوا في الأزر وأخذوا بالدلاء وارتجزوا على زمزم ففسلوا الكعبة ظهرها وبطنها فلم يدعوا أثراً من



آثار الشركين الامم . وغسلوه . وهذا الخبر في الجملة يصلح أن يكون شاهدا لما يفعله الحجة من غسل باطن الكعبة في كل عام والله أعلم

## الباب الخامس

في فضل الصواف بالبيت المشرف والطائفين به

وفضل النظر اليه وبيان المواضع التي فيها صلى النبي صلى الله عليه وسلم

حول البيت وبيان جهة المصلين اليه من سائر الآفاق

وذكر وليطوفوا بالبيت العتيق

وقل جل اسمه تحليه عليه السلام وطهر بيتي للطائفين . وقال تعالى

وتقدس وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للصائفين الآيات

واختلف في معنى التطهير . فقيل طهره من الآفات والريب . وقيل من

الأوثان فلا ينصب حوله وثن . وقال السدي معنى طهرا بيتي أمنا بيتي

وقيل غير ذلك وقد سبق بعض الكلام على ذلك في أول الكتاب

( وأما الأحاديث ) فذكر من أن نحصى ( فمن ذلك )

ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من طاف بهذا البيت

أسبوعا فأحصاه وفي رواية يحصيه كان كعتق رقبة ومعنى أحصاه أو

يحصيه : قال بعض العلماء يتحفظ فيه أن لا يغلط عنه صلى الله عليه

وسلم أنه قال من طاف بالبيت سبعا وصلى خفف المقام ركعتين وشرب

من ماء زمزم غفرت له ذنوبه بالغة ما بلغت . أخرجه الواحدى فى تفسيره  
وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا خرج المرء يريد الطواف بالبيت  
أقبل يخوض فى الرحمة فإذا دخل غمرته ثم لا يرفع قدما ولا يضم إلا  
كتب الله له بكل قدم خمسمائة حسنة وحط عنه خمسمائة سيئة ورفعت  
له خمسمائة درجة فإذا فرغ من الطواف فصلى ركعتين دبر المقام خرج  
من ذنوبه كيوم ولدته أمه وكتب له أجر عشر رقاب من ولد اسماعيل  
واستقبله ملك على الركن وقال له استأنف العمل فيما تستقبل فقد كفيت  
ما مضى وشفيع فى سبعين من أهل بيته . أخرجه الأزرقى وغيره . وعنه  
صلى الله عليه وسلم أنه قال الصلوة مخوفة بسبعين ألفا من الملائكة  
يستغفرون الله تعالى لمن طاف بها ( أقول ) وعن أنس رضى الله  
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل فى الركعتين قبل الطواف  
ثواب عتق رقبة . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى خلف المقام  
ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحضر يوم القيامة من الآمنين  
ذكره القاضى عياض فى الشفاء . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال  
الطواف بالبيت خوض فى رحمة الله تعالى ذكره الحسن فى رسالته  
وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه رواه  
الترمذى وقال حديث غريب . قال القاضى عز الدين بن جماعة رحمه  
الله والمراد بخمسين مرة والله أعلم خمسون أسبوعا لأن الشوط الواحد  
لا يتعبد به . ويدل لذلك أن جماعة رووه فقالوا من طاف خمسين

أسبوعاً كان كما ولدته أمه . فهذه الرواية مفسرة للأولى . وليس المراد بأن يأتي بالخمسين في آن واحد بل أن توجد في صحيفة حسنة انتهى ملخصاً . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى يباهى بالطائفين ملائكته . وقال صلى الله عليه وسلم استكثروا من الطواف بالبيت فإنه أقل شئاً تجدونه في صحفكم وأغبط عمل تجدونه . وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال طوافان لا يوافقهما عبد مسلم إلا خرج من ذنوبه كما ولدته أمه وغفرت له ذنوبه بالغة ما بلغت طواف بعد الصبح يكون فراغه عند طلوع الشمس وطواف بعد العصر يكون فراغه عند غروب الشمس فقال رجل يا رسول الله لم يستحب هاتان الساعتان قال انهما ساعتان لاتعدوهما الملائكة . قال المحب يحتمل أن يريد بالبعدية ما قبل الطلوع والغروب ولو بلحظة تسع أسبوعاً . ويحتمل أن يريد استيعاب الزمنين بالعبادة ولعله الأظهر والالقاء طواف قبل الطلوع وقبل الغروب وعلى هذا يكون حجة على من كرهه في الوقتين انتهى . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكرم سكان أهل السماء على الله الذين يطوفون حول عرشه وأكرم سكان أهل الأرض على الله الذين يطوفون حول بيته . وعن أبي هريرة أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من طاف بالبيت سبعاً ولا يتكلم إلا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله بحيث عمه عشر سيئات وحسنت له عشر حسنات ورفع له عشر درجات ومن طاف فتكلم في الحلال خاض في الرحمة برجليه كخائف الماء برجليه وعنه صلى

الله عليه وسلم قال لو أن الملائكة صاحت أحدا لصاحت الغازي في سبيل  
الله والبار بوالديه والطائف ببيت الله الحرام . والأحاديث الواردة في  
هذا المعنى كثيرة جدا وفيما ذكرته كفاية . وإذا كان الطائف بهذه  
الترزية وثبت له هذا الفضل العظيم فينبغي له الإخلاص ويحذر من  
أن يكون كما قال بعض العلماء العارفين

يا من يطوف بيت الله بالجسد	والجسم في بلد والروح في بلد
ماذا فعلت وماذا أنت فاعله	مهرجا في التقي للواحد الصمد
إن الطواف بلا قلب ولا بصر	على الحقيقة لا يشي من الكمد

وأما الآثار في فروي عن ابن عمر أنه قال كان أحب الأعمال  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم مكة الطواف . وعن سعيد بن  
جبير رضي الله عنه أنه قال من حج البيت فطاف خمسين أسبوعا قبل  
أن يرجع كان كما ولدته أمه . وعن ابن عمر أيضا أنه قال من طاف وصلى  
ركعتين فهاتان يكفران ما أهماهما . وعن أبي سعيد الخدري رضي  
الله عنه أنه طاف بالبيت وهو مشكى على غلام له يسمى طهمان وهو  
يقول والله لأن أطوف بهذا البيت أسبوعا لا أقول فيه هجرا وأصلي  
ركعتين أحب إلى من أن أعيق طهمان وأهجر بضم الهاء هو الخش  
في المنطق ، قله في الصحاح ، وفي الأحياء للغزالي لا تقرب الشمس من  
يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ، ولا يطلع الفجر من ليلة  
إلا وطاف واحد من الأوتاد ، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من  
الأرض . وروى الأزرقي رحمه الله أن ابن عمر ، كان يطوف سبعة



أسابيع بالليل وخمسة بالنهار وأن آدم عليه السلام كان يطوف كذلك وذكر غير الأزرقي أن آدم كان يقول في طوافه اللهم اجعل هذا البيت عمارا يعمرونه من ذريتي ، وعن محمد بن فضيل أنه قال رأيت ابن طارق في الطواف ، وقد انفرج الطائفون له وفي رجله نعلان فزروا طوافه في ذلك الزمان فإذا هو يطوف في اليوم واللييلة عشرة فراسخ ، والحزر هو التقدير والخرص . يقال حزرت الشيء أحزره وأحزره بالضم والكسر كذا في الصحاح ، وذكر ابن الجوزي في الصفوة أن محمد بن طارق كان يطوف كل يوم وإيلة سبعين سعا .

في فائدة في أعداد الطواف لها سبع مراتب ذكرها الإمام أبو عبد الله ابن أبي الصنف البجلي رحمه الله ( الأولى ) أن من طاف خمسين أسبوعا في اليوم واللييلة يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه للحديث الذي قدمته آنفا ( الثانية ) أحدا وعشرين أسبوعا كل يوم فيكون بحجة وقد قيل سبع أسابيع بعمره وقيل في الحديث ثلاث عمر بحجة ( الثالثة ) أربعة عشر أسبوعا فيكون بحجة أيضا لأنه ورد في حديث آخر عمرتان بحجة ، وهذا في غير عمرة رمضان لأن العمرة فيه حجة مطلقة كما جاء في الحديث ، وفي حديث آخر حجة معه صلى الله عليه وسلم ( الرابعة ) اثني عشر أسبوعا خمسة بالنهار وسبعة بالليل فسبق قريبا من ثقل آدم وابن عمر ولستحب أن يكون ثلاثه أسابيع من الخمسة التي في النهار قبل طوع الشمس بحيث تطلع وهو في الطواف للحديث الذي رواه ابن عمر قاله الجد ( الخامسة ) سبعة أسابيع فيكون بعمره لما تقدم في

المرتبة الثانية ( السادسة ) ثلاثة أسابيع قال الجند يأتي في الأول بأذكار الطواف ودعوته الخاصة ، وفي الثانية بالباقيات الصالحات ، وفي ذلك حديث ، وفي الثالثة بما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وهو لا إله إلا الله وحده لا شريك له له انك وله الحمد بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير . ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار ( السابعة ) أسبوعا واحدا كل يوم فقد جاء في الحديث أن الأسبوع بعث رقة ، ويدخل بهذا الأسبوع في جملة الطائفين الذين لهم ستون رحمة من المائة والعشرين كما سيأتي قريبا إن شاء الله تعالى ، والباقيات الصالحات هي قولك سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر .

﴿ فائدة ﴾ المراد بحسنة الدنيا فيما تقدم العلم والعبادة قاله الحسن وقيل العافية ، وقيل المال ، وقيل المرأة الحسنة ، وقيل العفة ، وقيل الرزق الواسع ، وبحسنة الآخرة الجنة بالاجماع كذا قاله الدميري ، وقيل الحور العين أو الجنة أو العفو والنعافة . ( واعلم ) أنه ينبغي التنبيه على الطواف في أوقات . ( منها ) ما تقدم من الطواف بعد الصبح والعصر للحديث السابق ، ( ومنها ) في وقت المطر لما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من طاف بالكعبة في يوم مطر كتب الله له بكل خطوة تصيبه حسنة ومحا عنه بالآخرى سيئة ، وعن أبي عقيل قال طفت مع أنس بن مالك رضي الله عنه في مطر فلما قضينا الطواف أتينا المقام فصلينا ركعتين فقال لنا أنس اتنظروا العمل فقد غفر لكم هكذا قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وطفنا معه في مطر ، وعن مجاهد قال كان كل شيء لا يطيقه الناس

من العبادة يتكلفه ابن الزبير فجاء سيل فطبق البيت فامتنع الناس من  
الطواف فجعل ابن الزبير يطوف سباحة ، وذكر القاضي عز الدين بن  
جماعة عن جده أنه طاف بالبيت سباحة وكان كلما حاذى الحجر غطس  
لنقبيله ، وذكر أن بعض المكيين أخبره أنه اتفق له مثل ذلك ، ( ومنها )  
في شدة الحر ، فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من طاف حول  
البيت أسبوعا في يوم صائف شديد الحر واستلم الحجر في كل طواف  
من غير أن يؤذى أحدا وأقل كلامه إلا يذكر الله تعالى كان له بكل  
قدم يرفعها ويضعها سبعون ألف حسنة ، ويمحي عنه سبعون ألف سيئة  
ويرفع له سبعون ألف درجة ، وفي رواية عن ابن عباس بعد شديد الحر  
وحسر عن رأسه ، وقرب خطاه ، وأقل التفاته ، وغض بصره ثم ذكر بنية  
الحديث وزاد يعتق عنه سبعين رقبة ثمن كل رقبة عشرة آلاف درهم  
وبعضه الله سبعين شفاعا إن شاء في أهل بيته من المسلمين ، وإن شاء  
في العامة ، وإن شاء عجلت له في الدنيا ، وإن شاء أخرت له في الآخرة  
( قول ) فإن قيل هل يستوى الطائف في شدة الحر بغير خف أو نحوه  
بمن طاف لابسا ذلك أم غير اللابس أفضل وأكثر ثوابا لأنه حينئذ  
" أكثر مشقة . ( الجواب ) أن إطلاق الحديث يقتضي التسوية بين  
اللابس وغيره لكن سياق الحديث يفهم منه أن غير اللابس " أكثر  
ثوابا حيث علل بشدة الحر لأن المراد تجشم المشقة ، ولا شك أن غير  
اللابس أكثر مشقة ، ويؤيده قوله في رواية ابن عباس حاسرا عن رأسه  
إذا المراد الصابرة على ذلك ، وينبغي في رواية حسر الرأس أن يحمل

على الاستطاعة وعدم الضرر ، وأما من تضرر بكشف الرأس أو خشي  
الضرر فالأفضل له تغطية رأسه فإن الحرج مدفوع شرعا ، والله الموفق ،  
( ومنها ) عند خلو المطاف لأنه حينئذ يكون قائما بهذه العبادة  
العظيمة من غير مشاركة له في سائر أقطار الأرض ، وكذلك قال العلماء  
لو حلف ليعبدن الله بعبادة لا يشركه أحد فيها ، فالخلاص أن يخلى له المطاف  
فيطوف به وحده .

( فوائد ) الأولى أن قيل ما العلة في جعل الكعبة على يسار المطاف  
دون يمينه ، وما الحكمة في ذلك ( اعلم ) أن العلة في ذلك اجتماع القديين  
في جهة واحدة لأن القلب بيت الرب والقلب في الجانب الأيسر  
قال الجد رحمه الله قلت وقد يقال أيضاً في وجه المناسبة أن المستحب في  
ابتداء الطواف استقبال الحجر الأسود الذي هو يمين الله في الأرض  
وحيث نشق الأيمن إلى جهة باب البيت ، ونشق الأيسر إلى جهة الركن  
اليماني ، والانفتال إلى جهة اليمين أولى من الانفتال إلى جهة اليسار  
ويستأنس لذلك بأن داخل المسجد يستحب له أن يبدأ برجله اليماني  
والبداءة بجهة الشق الأيمن يبدأ فيها بالرجل اليماني حيث مضى على  
الأسلوب المعتاد ، وأيضاً لاختفاء أن جهة انبواب أفضل الجهات فجهة  
الركن اليماني بالنسبة إليها مفضولة والمداخلة إلى الأفضل أفضل من  
المداخلة إلى المفضول انتهى . ( الثانية ) قال بعض العلماء إنما يجتمع  
الطواف البيت على يساره ، ويبتدىء بالحجر الأسود لأن الحجر إذا  
استقبلت البيت من ثنية كذا من باب بني شيبه يبقى في ركن البيت



على يسارك وهو يمين البيت لأنك إذا قابلت شخصا فيمينه يسارك ويسارك يمينه والذي يلاقيك من البيت هو وجهه لأن فيه بابه وباب البيت وجهه أى بيت كان والأدب أن لا يؤتى الأفاضل إلا من قبل وجوههم ولأجل ذلك كانت الابتدائية كذا ، والأصل فى كل قرية يصح فعلها باليمين واليسار أن لا تفعل إلا باليمين كالوضوء وغيره فذا ابتداء بالحجر وجعل البيت على يساره كان قد ابتداء باليمين والوجه معا فيجمع بين الغاضدين ، ولو عكس ذلك فانه الجمع المذكور ، ويمين البيت جميع الحائط الذى بين الركنين الأسود واليماني ويسار البيت الحائط الذى عند الحجر بكسر الحاء ، ودبر البيت الحائط الذى به الباب المسدود وانما سمي الشام لأنه على شمال البيت واليمن لأنه على يمين البيت وسميت ريح الدبور لأنها تأتي من دبر البيت وريح الشمال لأنها تأتي من شمال البيت ( الثالثة ) كان النساء والرجال يطوفون معا مختلفين حتى ولى مكة خالد بن عبد الله القسرى نقيب الملك بن مروان ففرق بين الرجال والنساء وأجلس عند كل ركن حرسا معهم السباط ، وسماه أنه بلغه قول بعض الشعراء

يا حبذا الموسم من موفد وحبذا الكعبة من مشهد

وحبذا اللاتي نزاحننا عند استلام الحجر الأسود

فقال أما انهن لا يراحنك بعد فأمر بالتفريق ( الرابعة ) أول من استصبح لأهل الطواف فى المسجد عقبة بن الأزرق بن عمرو وكانت داره لاصفة بالمسجد من ناحية وجه الكعبة فكان يضع فى حدار داره

مصباحا كبيرا يضيء على وجه الكعبة أخرجهما الأزرقى .

( فروع الأول ) قال الجعد الآتى بأسبوع بسكينة ووقار وثؤدة بحيث يطوف غيره أساييم في زمن طوافه الأسبوع مع تساوى أوصافهما في الحضور والخشوع هل يتويان ، قال المحب الطبري هذا يبنى على أن طول القيام في الصلاة أفضل أم تكثير الركعات وهو يقتضى أفضلية الأسبوع قال النسائي ونص عليه الشافعى ( أقول ) وهو مقتضى مذهب محمد بن الحسن من أصحابنا حيث قال طول القنوت أحب الى من كثرة الركوع والسجود ، وهو محمول على المنفرد لقوله صلى الله عليه وسلم من أم قوما فليخفف فإن وراءه الكبير والضعيف وذو الحاجة وإذا صلى منفردا فليطول ما شاء انتهى ؟ واعتبر بعض المتأخرين الخطأ فوجد كل طوفة مائة وعشر خطوات إذا كانت بينه وبين البيت ذراع أو فوقه قليلا فتكون للطوافات السبع سبعمائة وسبعون خطوة انتهى ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال أسعد الناس بهذا الطواف قريش وأهل مكة وذلك أنهم ألبن الناس فيه مناكب وأنهم يشنون فيه الثؤدة أخرجه الأزرقى . ( الثانى ) : الترتيب فى الطواف ليس بشرط عندنا حتى لو طاف منكوسا صح مع الكراهة ، وكذا لو طاف عاريا أو بغير طهر فإن أمكن إعادته فى طوافي الحج والعمرة أعاد والا جبر بالدم خلاف لثلاثة ( الثالث ) اختلف العلماء هل الطواف بمكة أفضل أم الصلاة ، وهل الاعتبار أفضل أم الطواف ، فمذهب الجمهور أن الصلاة أفضل فرضها ونفلها لأنها أفضل عبادات البدن ، وذكر جماعة من علمائنا أن الطواف

أفضل في حق الآذني ، والصلاة في حق المكي أفضل وهو مذهب  
 المالكية ومناخري الشافعية ، وذهب الماوردي الى أن الطواف أفضل  
 ورجحه ابن عبد السلام واحتج بما سبأني قريبا عن ابن عباس فيما ينزل  
 من الرحمات حيث جعل للطائفين أكثر

﴿ وأما المناظرة ﴾ بين الطواف والعمرة عن أنس بن مالك أنه  
 سأل عن الطواف للغرباء أفضل أم العمرة فقال بل الطواف أخرجه  
 الأزرقي ، قال المحب الطبري مراد أنس والله أعلم أن تكرار الطواف  
 أفضل من العمرة ولا يريد طواف أسبوع واحد فإنه موجود في العمرة  
 انتهى ، وله في هذا المعنى تأليف لطيف سماه عواطف النمرة في تفضيل  
 الطواف على العمرة ذهب فيه الى أن الاشتغال بتكرار الطواف في مثل  
 مدة العمرة أفضل من الاشتغال بالعمرة واستدل رحمه الله على ذلك  
 بحملة أدلة ، وذهب جماعهم من الشافعية منهم السبكي والبقيني الى  
 تفضيل الاعتناء مطلقاً على الطواف ( الرابع ) لا بأس عندنا للطائف  
 أن يقرأ القرآن في نفسه لأنه دحكر مشرف في مكان مشرف ، وبكره  
 أن يرفع صوته بالقراءة فيه كي لا يقع في الرياء والسدعة ونقطة لا بأس  
 نزل على أن الأولى الاشتغال بالدعاء دون القراءة فإنه صلى الله عليه  
 وسلم اشتغل بالدعاء دون القراءة لكون الطواف محلاً لاحابة الدعاء وعند  
 مالك لا يقرأ الا قوله ربنا آتنا الى قوله وقنا عذاب النار ، هكذا نقله  
 المكرماني من أصحابنا والصحيح من مذهب الشافعي أن الدعاء المأثور  
 في الطواف أفضل من القراءة للاتباع واستدل أصحابه بأنه قد نهى عن

القراءة في الركوع والسجود لتعلق الدعاء الخاص بهما قل الزركشي وقد  
ينازع في عبارتهم في هذه المسألة اذ لاشي من الذكر أفضل من القرآن  
فكيف يكون الاشتغال بالثأثور أفضل من الاشتغال بالقرآن؟ وأجيب بأن  
القراءة فعل القادر وهي حادثة والقرآن قديم . والتفضيل بين القراءة  
والذكر ، والصواب أن القرآن من حيث حقيقته أفضل وقد ألف أبو بكر  
الآجري تأليفاً يتضمن الانكار على الجاهر في الطواف بذكر أو تلاوة  
وغلظ في ذلك وشدد وينبغي أيضاً لمن كان في المسجد قريباً من  
الطواف أن لا يرفع صوته بتلاوة أو ذكر لئلا يشوش على الطائفين  
أو المصلين ( الخامس ) من سنن الطواف للرجل القرب من البيت  
نينال الشرف والبركة ليسكون أيسر في الاستلام والتقبيل . وهذا إذا  
لم يؤذ أو يتأذ بزحمة أو غيرها وإذا لم يفته الرمل أيضاً بسبب الزحمة  
فان خشي فوات الرمل فابعد أولى ثلاثين به لأن الرمل عندنا لا يدل له  
ولهذا اذا اشتدت الزحمة يقف أيضاً في قرب الرجل من البيت بعده  
عن النساء فان طوافهن غالباً من جهة حاشية المطاف لا سيما عند من  
يقول بنقضهن واستحب للمرأة البعد عن البيت لئلا تخلط الرجل الا  
في وقت خلو المطاف فالقرب أولى واحتق كالمرأة ( السادس ) التطوع  
بشوط واحد في الطواف هل يسوع ويؤجر عليه أم لا فذهب الشافعي  
أن من تطوع ابتداء بطوفة واحدة لا يجوز ولا يثاب على ذلك لما فيه  
من التلاعب بالعبادة أما لو نوى أن يطوف أسبوعاً ثم بدا له بعد ان طاف  
طوفة واحدة مثلاً أنه لم يوف فله أجر الطوفة ولا يحبط ذلك ترك ما بقي



من السبع ( أقول ) مقتضى مذهبننا أيضاً عدم جواز التطوع بالشوط الواحد قياساً على الركعة الواحدة فى حق عدم الشروعية عندنا لا فى حق الحث فإن حلف لا يصلح بحث بأداء ركعة واحدة انتهى ( السابع ) يجوز الطواف عندنا على الشاذروان لأنه ليس من البيت نص على ذلك لأصحاب . ومذهب الشافعية والحنابلة وبعض متأخرى المالكية أنه يجب أن يكون الطائف بجميع بدنه خارجاً عن البيت والحجر والشاذروان وينبغى الاحتراز عند الشافعى لمن قبل واستلم من أن يمر وشئ من بدنه فى الشاذروان بل يقر قدميه الى أن يعتدل بعد التقبل أو الاستلام فإن لم يفرهما فيرجع الى مكانه قبل الاستلام لئلا يقع بعض هؤلاء فى البيت لا بالبيت لأن الشاذروان عندهم جزء نقصته قریش من عرض جدرانهم أساس الصكبة حين ظهر على الأرض . قال الجرد رحمه الله لم ينقل وقوعه هذا التحرز عن أحد من السلف العالين ولو وقع لنقل ولكن القواعد المقررة اقتضت ذلك مع أنه لا يترى من عدم الاطلاع على النقص أن لا يكون منقولاً اذ لا يترى من عدم الوجدان عدم الوجود . وعند الحنابلة أن الطائف لو كان يمس الجدار بيده فى موازاة الشاذروان مع طوافه لأن معظمه خارج البيت . وأولاد الشيخ القدوة أبو عبد الله حذيل ائتم بمقام المالكية بالمسجد الحرام بأنه لم يشترط أحد من متقدمى المالكية لهم عمه الطواف خارج الشاذروان وأن الشيخ أبى الطيب القدى المالكي كان ينكر ذلك ولا يثبت فى مذهب مالك قول القاضى رحمه الله يرمى الاحتراز منه لأنه ان كان من البيت كما قيل فلا احتراز منه واجب ولا فلا

محذور في ذلك كيف والخروج من الخلاف مطلوب وهو هنا قوى والله أعلم  
 ( نكتة ) اعلم أن منشأ الخلاف بين الأئمة في ذلك حديث عائشة  
 المتقدم المصريح بأن قريشاً اقتصروا على قواعد ابراهيم، وقد صح أن ابن  
 الزبير رضى الله عنه لما بلغه هذا الحديث قال أنا اليوم أجد ما ألتقى  
 ولست أخاف الناس فهدم الصكبة كما قدمت وبنائها على قواعد ابراهيم  
 وأدخل فيها الحجر وجعل لها بابين على ما كان في زمن قريش الى آخر  
 ما تقدم . فإذا علمت هذا ظهر أن ما ذكره الشافعية من أنه ينبغي الاحتراز  
 عن الشاذروان عند التقيل ليس بناهض . فينبغى حينئذ صحة الطواف  
 على الشاذروان كما قال ابن الملق من الشافعية وفيه تأييد لمذهبنا ولو وقع  
 ما قاله الشافعية لنبه النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة على ذلك لكونه  
 مما تمس الحاجة اليه بقول أو فعل ولتقل ذلك ، هذا مع توفر الدواعى على  
 النقل . ونارع الفاسى في ذلك فقال وبعض الناس يعارض القول بأن  
 الشاذروان من البيت بكون ابن الزبير بنى البيت على أساس ابراهيم  
 عليه السلام كما في خبر بناءه وهذا المعارض لا يخلو من حالين أحدهما أن  
 يدعى أن ابن الزبير استوفى البناء على جميع أساس حدران البيت بعد  
 ارتفاعه عن الأرض . والآخر أن يدعى أن البناء إذا نقص من عرض  
 أساسه . بعد ارتفاعه عن الأرض لا يكون مبنياً على أساسه . والأول  
 لا يقوم عليه دليل لأن ما ذكر من صفة بناء ابن الزبير للبيت  
 لا يقتضى أن يصكون بناؤه مستوفى على جميع أساس حدرانه بعد  
 ارتفاعها من الأرض ولا ناقصاً عن أساسها ووقوع هذا في بناءه أقرب

من الأول لأن العادة جرت بتقصير عرض أساس الجدار بعد ارتفاعه لمصلحة البناء . وإذا كان هذا مصلحة فلا مانع من فعله في البيت لما بنى في زمن ابن الزبير ، نعم في بناء ابن الزبير على أساس إبراهيم دليل واضح على أنه أدخل في البيت ما أخرجه منه قريش من الحجر فانه بنى ذلك على أساس إبراهيم لا أساس قريش . والثاني غير مسلم لأن الجدار إذا اقتصر عن عرضه بعد ارتفاعه من الأرض لا يخرج ذلك عن كونه مبنياً على أساسه وهذا مما لا ريب فيه والسكره مكابرة والله أعلم انتهى ( الثامن ) يجب على الطائف عندنا أن يكون طوافه من وراء الحجر فلو طاف الطواف الواجب في جوف الحجر بأن يدخل من إحدى الفتحتين ويخرج من الأخرى عليه الاعادة وتجرى على الحجر خاصة والأفضل الاعادة على البيت كله وذكر قاضي خان في شرح الجامع الصغير في صفة الاعادة على الحجر صورتين ، الأولى أن يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهي إلى آخره ثم يدخل الحجر من الفرجة ويخرج من الجانب الآخر يفعل ذلك سبعاً . الثانية أن يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهي إلى آخره ثم يرجع ولا يدخل الحجر ، وينتدىء من أول الحجر من المكان الذي ابتداء منه أولاً ولا يعد رجوعه إلى ذلك شرطاً يفعل ذلك سبعاً ، فإن رجع إلى أهله ولم يعد لزمه دم كما قاله صاحب الهداية ، وحكى ابن عبد البر اجماع العلماء على أن من طاف بالبيت يلزمه أن يطوف من وراء الحجر ولو لم يصف من ورائه لم يجزه ( التاسع ) لو طافت المرأة متقبعة في غير حالة الاحرام

فمقتضى مذهب الشافعي الكراهة كما تكره صلاتها متنبية قاله النووي وهو مذهب مالك . قال الجرد رحمه الله : محل هذا حيث أمنت من رؤية الرجل لوجهها أما حيث لم تأمن كما هو الغالب من حال الطواف فلا كراهة بل تنقيها حينئذ متعين ، وعندنا لا يكره لها ذلك في الطواف نص عليه السروجي في غايته . ( العاشر ) قال ابن جماعة في منكه ومن البدع ما يفعله كثير من الجهلة من ملازمة البيت وتقبيله عند ارادة الطواف قبل استلام الحجر الأسود وتقبيله ، والذي منه رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو الابتداء بالحجر لأنه يمين الله فلا يناسب البداءة بغيره والله أعلم .

## فصل في ثواب النظر الى البيت زاده الله شرفاً وبيان مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت وذكر ذرع أرض المصاف

روى الحسن البصري رحمه الله في رسالته أنه صلى الله عليه وسلم قال من جلس مستقبل القبلة ساعة واحدة محتسباً لله عز وجل ولرسوله تعظيماً لبيت كان له كأجر الحاج والمعتمر والمرابط القائم ، وأول ما ينظر الله الى أهل الحرم ، فمن رآه مصلياً غفر له ، ومن رآه قائماً غفر له ، ومن رآه جالساً مستقبل القبلة غفر له . وروى ابن عباس رضي الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله ينزل في كل يوم وليمة مائة وعشرين رحمة على هذا البيت ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون



للتأخرين ، ( أقول ) هذا الحديث وإن كان ضعيفاً فقد نص النووي وغيره من الحفاظ على جواز رواية الضعيف في الفضائل انتهى ، وفي رواية أخرى ينزل الله على أهل المسجد مسجد مكة كل يوم عشرين ومائة رحمة الحديث . قال الحب الضمري : ولا تضاد بين الروایتين بل يجوز أن يريد بمسجد مكة البيت ، ويطلق عليه مسجد بدليل قوله تعالى « قول وحيث شئنا المسجد الحرام » ويجوز أن يريد بمسجد الجماعة وهو الاظهر ، ويكون هو المراد بالنزول على أهل المسجد ولهذا السبب على أنواع العبادات الكائنة في المسجد انتهى . ثم قل أيضاً عند كلامه على هذا الحديث يحتمل في تأويل القسم بين كل فريق وجهان : الأول قسمه الرحمت بينهم على السوى لا على العمل بالنظر الى قوته وكبره وصفته ومازاد على المسوى فله ثواب من غير هذا الوجه ونظير هذا أعط الداخلين ببق مائة دينار ، فدخل واحد مرة وآخر مرارا فلا خلاف في تساومهم . في القسم . الوجه الثاني : وهو الاظهر قسمها بينهم على قدر العمل لأن الحديث ورد في سياق الحث والتحفيز وما هذا سبيله لا يستوى فيه الآتي بالآتي والاكثر ، ثم قل بعد أن استوفى الكلام في كيفية قسمه الرحمت اذا تقرر ذلك والتفصيل في الرحمت بين المتعبدين بأنواع العبادات الثلاثة أدل دليل على أهمية الطواف على الصلاة والصلاة على النظر اذا تساوا في الوصف ، هذا هو المتبادر الى الفهم عند سماع ذلك فيخص به وبما ورد من الأحاديث المتقدمة في فضل الطواف عموم قوله صلى الله عليه وسلم واعلموا أن خير أعمالكم

الصلاة ، أو نقول الطواف نوع من الصلاة فيكون داخلًا في عموم حديث تفضيل الصلاة على سائر أعمال البدن ، ولا ينكر أن بعض الصلاة أفضل من بعض . ثم قل بعد كلام آخر ووجه تفضيل هذا النوع من الصلاة وهو الطواف على غيره من الأنواع الاختصاصية له بمقتضى الثلاثة وهو البيت الحرام ، ولا خفاء بذلك ، ولذلك بدأ به في الذكر هنا وفي قوله تعالى « وظهر بيتي للطائفين » الآيتين ولما كانت الصلاة على تنوعها لم تشرع إلا عبادة والنظر قد يكون عبادة إذا قصد التعبد به وقد لا يكون ، وذلك إذا لم يقصد به التعبد تأخر في الرتبة ، وقولنا إذا تساوا في الوصف لم يترز مما إذا اختلف وصف المتعبدين فكان الطائف ساهيا غافلا والمصلى والناظر خاشعا يعبد الله كأنه يراه كان المتصف بذلك أفضل إذ ذلك الوصف لا يعد له عمل جارحة خاليا عنه ، وهو المثار إليه والله أعلم في قوله تعالى : « أنا لا نضيع أجر من أحسن عملا » انتهى باختصار وهو كلام عظيم كاف شاف حر أن يكتب بماء الذهب في بياض الحدق ، وقد ذكره في كتابه القرى بأبسط من هذا ، واستدل بأمور معنوية قوية ظاهرة لا يحتملها هذا التعليق فليراجعه مريده في محله فرحمه الله والله دره من عام محقق . وفي رسالة الحسن أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قل : من نظر إلى البيت إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة في الآمنين ، وفيها عنه صلى الله عليه وسلم من نظر إلى البيت نظرة من غير طواف ولا صلاة كان عند الله عز وجل أفضل من عبادة سنة يعنى صائما وقائما وراكعا وساجدا ، وعن ابن عباس أنه قل النظر

الى الكعبة محض الايمان أخرجه الجندى ، وعن سعيد بن المسيب من  
نظر الى الكعبة ايماناً وتصديقاً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، وعن  
عطاء النظر الى البيت الحرام عبادة ، والناظر له بمنزلة الصائم القائم الدائم  
الغيت المجاهد في سبيل الله عز وجل ، وعن أبي السائب المديني من  
نظر الى الكعبة ايماناً وتصديقاً تحوت عنه الذنوب كما يتحات الورق من  
الشجر ، وعن زهير بن محمد قال الجالس في المسجد ينظر الى البيت  
لا يطوف به ولا يصلي أفضل من المصلي في بيته لا ينظر الى البيت أخرجه  
الأزرقي .

## فصل في ذكر المواضع التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم حول الكعبة وبيانها ملخصة كما نقله الفاسي عن القمري للمحب الطبري مع زيادة أدلة

( الأول ) خلف مقام الخليل عليه السلام لما رواه حابر في صفة  
حججه صلى الله عليه وسلم من قوله ثم نهر الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذوا  
من مقام ابراهيم مصلى ، وجعل المقام بينه وبين البيت ثم صلى الركعتين  
( الثاني ) تلقاء الحجر الأسود عند حاشية الطائف كما في الحديث من  
حديث المطب بن أبي وداعة ( الثالث ) قريبا من الركن الثامن من  
بي الحجر بكون الجيم كما في سنن ابى داود من حديث عبد الله بن  
السائب ( الرابع ) عند باب الكعبة كما في تاريخ الأزرقي من حديث  
ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم أمني حبر بل عند باب الكعبة مرتين

قال القاسى ، ويحتمل ثلاثة وجوه . الأول : أن يكون صلى وجاء الباب  
 الذى أن يكون فى الحفرة المرحمة التى عند باب الكعبة على يمينه . الثالث  
 أن يكون فى الملتزم وهو بعيد ، والوجه الأول أقرب لأنه عند الباب  
 حقيقة ، وإنما نهىنا على ذلك لأن الشيخ عز الدين بن عبد السلام  
 والشيخ أحمد بن موسى بن العجيل ذكرنا أن معلى جبريل بالنسبة صلى  
 الله عليه وسلم فى الحفرة المرحمة ، ولم أقف على كلام ابن عجيل ، ولكن  
 بلغنى أن الطبرى أمام المقام سأل عن ذلك فحققه له بطريق الكشف .  
 ولم يكلم ابن عبد السلام فتنقه ابن جماعة انتهى . قال ابن جماعة بعد  
 ذلك عن ابن عبد السلام ، ولم أر ذلك بغيره وفيه بعد لأنه لو كان صحيحا  
 نهوا عنه بالكتابة فى الحفرة ، ولما اقتصرنا على من أمر بعمل المطاف  
 ونه أعلام انتهى . ( الخامس ) تنقاه الركن الذى إلى الحجر من حبة  
 المغرب حتى إلى حبة الغرب فبلا بحيث يكون باب المسجد المعروف  
 اليوم باب العمرة خلف ظهره كما فى مسند أحمد وبين أى داود وغيرها  
 من حديث النطلب بن أبى وداعة أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم  
 يعلى محاسن باب بنى سهم ، والناس يمرون بين يديه ، وباب بنى سهم هو  
 باب العمرة المذكور . ( السادس ) فى وجه الكعبة كما فى الصحيحين  
 من حديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم  
 لما خرج من البيت صلى قبل البيت ركعتين ، وقال هذه القبلة كما تقدم  
 قال نخب الطبرى وجه الكعبة يطلق على بابها وهذا قيل لمعاذى له  
 خلفها دبر الكعبة ، ويطلق على جميع الجانب الذى فيه الباب وهو المتعارف



والظاهر أن هذا الموضع تنقاء المقام في فناء الكعبة بحيث يكون المقام خلف ظهر المصلي فيه ، ثم قال ويحتمل على بعد أن يكون الموضع الرابع يعنى المتقدم عند باب الكعبة ، قال ابن جماعة وقد ورد تفضيل وجه الكعبة على غيره من الجهات ، فعن ابن عمر البيت كله قبلة وقبلته وجهه فإن فئت ذلك فعليك بقبلة النبي صلى الله عليه وسلم تحت الأبرار ومثله عن عمرو بن العاص ، والمراد بقبلة النبي صلى الله عليه وسلم قبلته بالمدينة الشريفة انتهى ( السابع ) بين الركنين المتجاينين ذكره ابن إسحاق في سيرته في قصة طويلة قال القاسم ولم يبينه المحب . ويحتمل أن يكون عليه السلام صلى الله عليه وسلم إلى وسط الجدار كما نقله ابن سراقه ويكون عند الرخامة التي في الشاذروان المكتوب فيها اسم الملك لأجل أن عمل الطاف ويحتمل أن يكون مثلاً عن الوسط إلى جهة الحجر الأسود وإلى جهة الركن اليماني ( الثامن ) في الحجر لمحدث الصحيح بين النبي صلى الله عليه وسلم يصل في حجر الكعبة إذ أقبل عتبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه صلى الله عليه وسلم فخذه خنقاً شديداً فأقبل أبو بكر وأخذته منكبه ودفعه عنه عليه السلام وقال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآية ، قال المحب الطبري : ولا يعد أن تكون صلاته صلى الله عليه وسلم تحت الأبرار ، فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال صلوا في مصلى الأخيار واشربوا من شراب الأبرار ، فقيل له ما مصلى الأخيار وما شراب الأبرار فقال تحت الأبرار وماء زمزم ، وهو صلى الله عليه وسلم سيد الأخيار ، ولا يعد أن تكون الإشارة إليه صلى الله عليه وسلم .

## ذكر شيء من فضائل الحجر

روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فأدخلني الحجر وقال صلى فيه ان أردت دخول البيت فأنما هو قطعة من البيت وفي هذا دلالة على أن جميع الحجر من البيت ، وكذلك ماورد أن عائشة رضى الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجر هل هو من البيت فقال نعم ، والصحيح أن القدر الذي فيه من البيت ستة أذرع أو ما يقارب السبعة كما جاء مصرحاً به في الحديث الآخر عن عائشة رضى الله عنها وهو لو لا قومك الى أن قالت ولزدت فيه ستة أذرع من الحجر تركتها قريش لقصر النفقة ، وفي رواية فهلمى لأريك ما تركوه قومك فأراها قريباً من سبعة أذرع ، حينئذ يحمل المطلق فيما تقدم على التقيد وإطلاق اسم الكل على البعض جائز على سبيل المجاز المستحسن أشار إليه المحب الطبري ، وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي هريرة رضى الله عنه ان على باب الحجر ملكاً يقول لمن دخله وصلى فيه ركعتين مغفورا لك ماضى فاستأنف العمل ، وعن بابيه الآخر منك منذ خلق الله الدنيا الى يوم يرفع البيت يقول لمن صلى وخرج مرحوما ان كنت من أمة محمد تقياً ، وفي رسالة الحسن أن اسماعيل عليه السلام شكاً الى ربه حر مكة فأوحى اليه أنى ألتج لك باباً من الجنة في الحجر يخرج عليك الروح منه الى يوم القيامة. والروح

بفتح الراء نسيم الريح . وفيها عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه أقبل ذات يوم فقال لأصحابه ألا تألوني من أين جئت فآلوه فقال كنت قائما على باب الجنة وكان قائما تحت الميزاب يدعو الله عنده . ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يدعو تحت الميزاب إلا استجيب له . ونقل ابن جماعة عن بعض السلف أن من صلى تحت الميزاب ركعتين ثم دعا بشيء مائة مرة وهو ساجد استجيب له . وعن عطاء بن أبي رباح أنه قال من قام تحت مشعب الصكعة ودعا استجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أخرجه الأزرقى . والمشعب مجرى الماء ومسيله . ومنه : يجيء الشهيد يوم القيامة وجرحه يشعب دما كذا في النهاية . ويروى عن أبي هريرة وسعيد بن جبير وزين العابدين أنهم كانوا يلتزمون ماتحت الميزاب من الصكعة

ومن فضائل الحجر <sup>في</sup> أن فيه قبر اسماعيل وأمه هاجر ، وكان عمره مائة وثلاثين سنة يوم مات وقيل مائة وسبعة وثلاثين . ونقل القاضى أبو البقاء بن الضياء في منسكه البحر العميق عن الفقيه اسماعيل الحضرمى نفع الله به أنه لما حج سأل المحب الطبري عن ثلاث مسائل : عن الحفرة الملاصقة للصكعة . وعن البلاطة الخضراء التي في الحجر ، وعن القبرين النذيرين بركان بأسفل مكة عند جبل البكاء ، فأجاب بأن الحفرة مولى جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم . والبلاطة الخضراء قبر اسماعيل ويشير من رأسها الى ناحية الركن الغربى مما يلي باب بنى سهم ستة أشبار فعند انتهائها يكون رأس اسماعيل عليه السلام

والقبران المرجومان فهو ان البيت الشريف أصبح يوما في دولة بني العباس وقد لطخه رجالان بالعدرة فقبض عليهما أمير مكة واستأذن الخليفة في أمرهما فأمر بصلبهما فرسم في هذا الموضع ودارا يرحمان الى الآن انتهى . وينبغي توقي اليوم فيه والاحتراز مما أحدثه العوام من وقوفهم في فتح الحجر بقصد السلام كما يزعمون على النبي صلى الله عليه وسلم ومن استدارهما بالصكبة فيهما للدعاء أيضا والمعروف في آداب الدعاء استقبال البيت قاله ابن جماعة

ذكر ذراع الحجر من داخله وصفته وخبر شيء من عمارته  
 "ما ذرعه فمن جدر الصكبة الذي فيه الميزاب الى جدر الحجر المقابل  
 له خمسة عشر ذراعا ، وسعة ما بين الفتحين سبعة عشر ذراعا وقيراطان  
 وعرض جداره (١)"

وأما صفته فهو عرصة مرخمة عليها جدار مقوس صورته نصف دائرة  
 وأول من رخمه المنصور العباسي في سنة أربعين ومائة لما حج . وذلك  
 أنه رأى حجارته بادية فدعا بعامله على مكة زياد بن عبد الله وأمره  
 بأنه لا يأتي الصباح الا وقد ستر بالرخام فدعا زياد الصناع فعملوه على  
 السرج قبل أن يصبح ثم جدد بعد ذلك مرارا كثيرة . وآخر من عمره  
 على ما هو عليه الآن في زمن هذا التأليف من ملوك السراكية قانصوه  
 الغوري على يد مباشر عمائره الأمير خاير بك العلاني المعروف عند أهل  
 مكة بالمعمار وذلك في سنة سبع عشرة وتسعمائة . وكانت عمارته في هذه



السنة مرتين الأولى بحجارة منحوتة من جبل الشبيكة ، والثانية بهذا الرخم الموجود كما ترى .

( فرع ) حكم الصلاة في مقدار ما في الحجر من البيت حكم الصلاة في الكعبة يجرى فيه الخلاف المتقدم بين الأئمة الأربعة وقد علمته والاطول باعادته لما فيه من تحصيل الحاصل والله أعلم .

( تنبيه ) أخرج الفاسي رحمه الله عن بعض مشايخ مكة المتقدمين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بين الحفرة المرحمة وبين الحجر يسكون الجيم عند الحجر المشور الذي يقال له المقام المحمدي وإن من دعا عنده بهذا الدعاء ، يا واحد يا واحد يا ماجد يا ماجد يا بر يا رحيم يا غني يا كريم أقم على نعمتك وألبسني عافيتك استجيب له . ثم قال والحجر المشور الذي هو علامة لهذا المصلي لا يعرف الآن ، والحفرة قد سبق ذكرها ، وهذا المصلي هو الموضع الثالث الذي ذكره المحب لأنه ليس بين الحفرة اشارة إليها والركن الشامي مصلي للنبي صلى الله عليه وسلم غيره والله أعلم انتهى بمعناه .

( استطراد ) في بيان مصلي آدم عليه السلام عند البيت حين نزل قد تقدم في الباب الأول في فضل التلزم عن الأزرق رحمه الله أن آدم طاف بالبيت سبعاً ، ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم أتى المتلزم إلى آخر ما قدمته عنه ، وأخرج الأزرق أيضاً في رواية أخرى أن آدم عليه السلام حين نزل طاف بالبيت سبعاً ثم صلى تجاه باب الكعبة ركعتين ، ونقل الفاسي رحمه الله في شفاؤه من كلام ابن سمرارة ما يقتضي زيادة بيان في مصلي آدم عليه السلام فقال ومن باب الكعبة إلى مصلي

آدم حين فرغ من طوافه ، وأنزلت عليه التوبة وهو موضع الخلق من  
 ازار الكعبة أرجع من تسعة أذرع ، وهناك كان موضع مقام إبراهيم عليه  
 السلام وصلى النبي صلى الله عليه وسلم عنده ركعتي طوافه وبين مصلى آدم  
 والركن الشامي ثمانية أذرع انتهى . قال الفاسي وقد تحرر لي مما ذكره ابن  
 سراقه في ذرع ما بين الركن الشامي ومصلى آدم أن يكون مصلى آدم ظنا  
 بقرب الحفرة المرحمة التي في وجه الكعبة بحيث يكون منه الى الحفرة  
 ثلاثة أذرع . الا ثلث بالحديد انتهى ، وفي رواية لابن أبي الدنيا أن صلاة آدم  
 الى جانب الركن اليماني ، وفي أخرى عن الفاكهي أن الموضع الذي يثبت  
 فيه على آدم دبر الكعبة عند الباب الذي فتحه ابن الزبير جانب الركن  
 اليماني ، والله أعلم .

## فصل في بيان جهات المصلين الى القبلة من سائر الآفاق

مختصاً بما ذكره الشيخ عز الدين بن جماعة في دائرته

يحذف الكواكب اذ ليس كل أحد يعرف الاستدلال بها

( فجهة ) مصر وصعيدها الأعلى وسواحلها السفلى أسوان واسنا  
 وقوس والفسطاط والاسكندرية والاكيديم والمحلة ودمياط وبليس وبرقة  
 وطرابلس وصفد ، وساحل المغرب ، والأندلس ، وما كان على ستة ما بين  
 الغربي والميزاب .

( وجهة ) جانب الشام الغربي ووسط غزة والرملة وبيت المقدس  
 والمدينة الشريفة ، ودمشق ، وفلسطين وعكا وصيدا وما والى ذلك من

السواحل على سمتة وهي من قبيل ميزاب الكعبة الى دون الركن الغربي  
 ( وجهة ) الشام كلها غير ما ذكر وهي حمص وحماة وسلمية وحلب  
 ومنبج وحران وميافارقين وما والاها من البلاد وسواحل الروم ما بين  
 الميزاب والركن الشامي موقوفهم موقف أهل المدينة ودمشق لكنهم  
 يتسرون شيئاً يبرأ والجهة شامة للجميع ان شاء الله تعالى

( وجهة ) الرها والنوصل وملطية وسميشاط وسنجار والجزيرة  
 ودير بكر وما كان على سمت ذلك الى القبلة من الركن الشامي الى مصلى  
 آدم عليه السلام

( وجهة ) الكوفة وبغداد وحنوان والقادسية ومهدان والري ونيسابور  
 وخراسان ومرو وخوارزم وبخارى ونسا وفرغانة والنخاش وما كان  
 على سمت ذلك ما بين مصلى آدم عليه السلام الى قرب باب الكعبة

( وجهة ) البصرة والاهواز وفارس وكرمان واهلبان وسجستان  
 وسخال بلاد الصين وما على سمت ذلك من باب الكعبة الى الحجر الأسود  
 ( وجهة ) وسط بلاد الصين والهند والبرخان وكابل والمهدبان  
 والتتار والفل والحدهار وما والاها وما كان على سمتها من الركن الأسود  
 الى دون مصلى النبي صلى الله عليه وسلم

( وجهة ) بلاد الهند وحبوب بلاد الصين واهلبان التهايم والهاء  
 والبحرين وما والاها وكان على سمتها من دون مصلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم الى النبي هذا الجدار

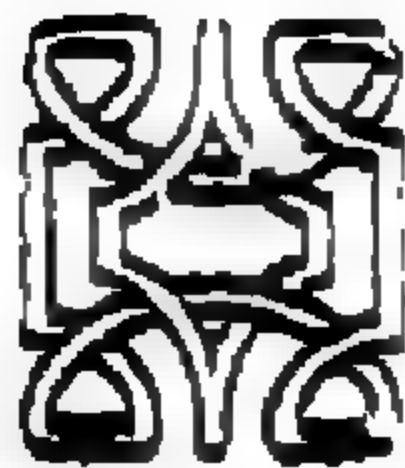
( وجهة ) اليمن بأسره ظفار وحصر موت ومسماة وعمان وصعدة

والشعر وسبا وما والاها وكان على سمتها من دون الركن الشمالى بسفا  
أذرع الى الركن الشمالى

( وجهة ) الحبشة والنزج وزيلع وأكثر بلاد السودان وجزائر  
فرسان وما والاها من البلاد وكان على سمتها من الركن الشمالى الى ثنى  
الجدار وهو آخر الباب المدود

( وجهة ) جنوب بلاد البجاة ودهلك وسواكن وبلاد الحبش  
والنوبة الى بلاد التكرور وما وراء ذلك وما على سمتها من بلاد السودان  
وغيرهم الى البحر المحيط من دون الباب المدود الى ثنى الجدار

( وجهة ) شمال بلاد البجاة والنوبة وأوسط المغرب من جنوب  
الواحات الى بلاد افريقية وأوسط بلاد بربر وبلاد الجريد الى البحر  
المحيط وهى جهة جده وعيذاب وحنوب أسوان من دون الركن الغربى  
بثلث الجدار الى الركن الغربى، انتهى ما لحص من الدائرة وهذه الجهات  
المذكورة هى من حيث الجملة ، ومن أراد التحرير فى الاستقبال كما ينبغى  
فليراجع كتب الميقات وما وضع لذلك من الآلات يقف على المراد  
وانه أعلم





## الباب السادس

في فضل مكة زادها الله شرفاً وتعظيماً

وحكم المجاورة بها وذكر شيء مما ورد في ذلك

قال الله تعالى «رب اجعل هذا البلد آمناً» يعني مكة قال النسفي أي اجعل هذا البلد أو المكان بلداً آمناً أي ذا أمن أو آمناً من فيه فهذا مفعول أول وبلداً مفعول ثان وآمناً صفة له . وقال تعالى في سورة ابراهيم أيضاً «رب اجعل هذا البلد آمناً» بصيغة التعريف والمراد مكة والفرق بين هذه وبين ما في البقرة أنه سأل في الآية الأولى أن يجعله من جملة البلاد التي بأمن أهلها وفي هذه الآية أن يخرجها من صفة الخوف أي لا من كآبه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً كذا في المدارك . وفي تفسير الكواشي إنما عرف هنا ونكر في البقرة لأن النكرة إذا عينت لعرفت وقيل دعا مرتين فحكيتا . وقوله بواد غير ذي زرع هو مكة لأنه لم يكن بها يومئذ ماء ولا حرث فكانت هاجر ترصع اسماعيل وتأكل من التمر وتسرب من لبن النذيين جاءت بهما معها إلى أن بعدا وسيأتي الكلام على ذلك في محله في فضائل زمزم مستوفى إن شاء الله تعالى . وقال ابن سعد «وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئة» الآية يعني مكة تنزلها الله تعالى قال القرطبي ضربها الله مثلاً لغيره من البلاد أي أنهم مع حوار

بيت الله وعمارة مجده لما كفر أهلها أصامهم التقط فكيف بغيرها من البلاد انتهى . وكانت العرب قد قطعت على قريش وكفار مكة البيرة بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابتلاهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الميتة وكان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون كذا في المعالم . وقيل في تفسير قوله تعالى « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين » أنه دخان قريش هذا والصحيح أنه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في اسمع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحديد . ويعتري المؤمن منه كثيثة الزكام وتكون كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص كذا في المدرك والحيد المشوي على حد قوله تعالى فحاء يجعل حنيد والخصاص الخلل يقال للفرج التي بين الإثني خصاص كذا في الصحيح وعنه صلى الله عليه وسلم إن أول آيات الساعة الدخان وأنه يملا ما بين المشرق والمغرب يمكت أربعين ليلة ، أما المؤمن فيصيبه كثيثة الزكام وأما الكافر فيخرج من منخريه وأذنيه ودبره . وقوله كانت آمنة أي من التمس والسي . وقوله مطمئنة لا يزعجها خوف لأن الضمائية مع الأمن والأمنعاج والقلق مع الخوف ، وقوله يأتينا رزقها رغدا أي واسعا وقوله من كل مكان أي من كل بلد على حد قوله تعالى يحيى إليه نمرات كل شيء . ومعنى السكاية الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء وقول تعالى مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم « إنما أمرت أن أعبد رب هذه البدة

انتهى حرمها » قل القسرون معناه قل يا محمد انما أمرت أن أخص الله  
 تعالى بعبادتي وتوحيدي الذي هو رب هذه البلدة يعني مكة المشرفة  
 وخصها بالذكر دون غيرها لأنها مضافة إليه وأحب البلاد وأكرمها عليه  
 وأشار إليها إشارة تعظيم لأنها موطن بيته ومهبط وحيه، ومعنى حرمها يعني  
 جعلها حرماً آمناً لا يسلط فيه دم ولا يظلم فيه أحد، وقل تعالى : لا أقسم  
 بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد . وقل تعالى : وهذا البلد الأمين المراد  
 مكة لأمن الناس فيها جاهلية وإسلاماً . ومعنى القسم به في التوضيحات  
 التنويه بشأنه والابانة عن شرفه لـ أنه مكان البيت الذي هو هدى  
 للعالمين ومولد سيد الرسل ومبعث خاتم النبيين وقل تعالى : وقلوا ان  
 تابع الهدى معك تتخطف من أرضنا . قل القسرون المراد مكة وسبب  
 نزول ان الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف قل للنبي صلى الله  
 عليه وسلم انا لنعلم ان ما تقول حق ولكن نخشى ان انبعثك عن دينك أن  
 تخرجنا العرب من أرضنا يعني مكة . وفي الصحيح أنه ليس من بلد  
 لا سيطؤه الدجال لا مكة والمدينة وليس نقب من نقابها إلا وعليه  
 الملائكة صابرين يحرسونها . والنقب بفتح النون وضمةها وسكون النون  
 هو الباب وقيل الطريق وجمعه نقب . وفي رسالة الحسن البصري رضي  
 الله عنه اني كنتها لبعض أخوانه بمكة المشرفة يرغب في الإقامة بها حين  
 بلغه أنه نوى التحول عنها قل عليه السلام خير بلدة على وجه الأرض  
 وأحبها إلى الله عز وجل مكة . وقال صلى الله عليه وسلم : من مات بمكة فكأنما  
 مات في السماء الدنيا . وقال عليه السلام : من صبر على حر مكة ساعة من

نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائة عام ، وقال عليه السلام : من مرض  
 يوما واحدا بمكة كتب له من العمل الصالح الذي كان يعمل في غيرها  
 عبادة ستين سنة ، وقال عليه السلام : ما أحد يخرج منها إلا ندم ومامن  
 أحد يخرج منها ثم يعود إلا والله عز وجل فيه حاجة . وقال صلى الله عليه  
 وسلم : التمام بمكة - عبادة والخروج منها شفاوة - ثم ما أعلم اليوم على وجه  
 الأرض بلدة يرفع منها الحسنات وأنواع البركل واحد منها بمائة ألف  
 ما يرفع من مكة ، وما أعلم بلدة على وجه الأرض فيها شراب الأبرار  
 ومصلى الاخيار غيرها ( أقول ) قد علمتهما فيما سبق فلا يحتاج الى  
 تكرارهما انتهى . ثم ما أعلم بلدة على وجه الأرض يصلى فيها حيث أمر الله  
 نبيه عليه السلام إلا بمكة قال الله تعالى : واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى  
 ثم ما أعلم بلدة يصل فيها للانسان عن طاعات الله تعالى ما يصل اليه  
 بمكة . ثم ما أعلم بلدة على وجه الأرض اذا دعا أحد بدعاء أمنت الملائكة  
 على دعائه إلا بمكة حول البيت الحرام . ثم ما أعلم بلدة يحضر منها من  
 الأنبياء والصديقين والأبرار والعقهاء والزهاد والعباد والصالحين من الرجال  
 والنساء ما يحضر من مكة ، انهم يحشرون آمنين يوم القيامة من عذاب  
 الله . ثم ما أعلم بلدة ينزل فيها كل يوم من رائحة الجنة وروحها ما ينزل  
 بمكة وإياك يا أخى تم إياك أن تخرج من مكة فلو أنه لم يدخل عليك  
 كل يوم غير فلسين حللا لكان خيرا لك من ألفين في غيرها . والسلام  
 عليك ورحمة الله وبركاته . انتهى ما نقل من الرسالة . وعن عائشة رضى  
 الله عنها قالت : لولا الهجرة لسكنت مكة انى لم أر السماء بمكان أقرب



الى الأرض منها بمكة ، ولم يطمئن قلبى يبلد قط ما طمأن بمكة ، ولم أر القمر بمكان قط أحسن منه بمكة أخرجه الأزرقي . و يروى أن قريشا وجدوا في الركن أو الكعبة كتابا بالسرانية فام يدروا ما فيه حتى قرأه لهم رجل من اليهود فادا فيه : أنا الله ذوبكة خلقتها يوم خلقت السموات والأرض وصورت الشمس والقمر وحففتها بسبعة أملاك حناء لا تزول حتى يزول أخشابها مبارك لأهلها في الماء والبن ، وفي رواية أخرى في الماء واللحم . والأخشان هما جبلان : أبو قبيس والمقابل له ومكة بينهما .

### فصل فيما يدل على أفضلية مكة على غيرها من البلاد

( اعلم ) أن العلماء أجمعوا على أن مكة والمدينة زادهم الله شرفا وتعظيم أفضل بقاع الأرض ، ويليهما بيت المقدس ، ثم مكة أفضل من المدينة عندنا ، وعند الشافعية والحنابلة ووهب وابن حبيب من المالكية وهو قول الجمهور ، وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ويستدل على ذلك بأُمور ( منها ) ما تقدم من الآيات ( ومنها ) أن الله تعالى اختار من ولد آدم الأنبياء بحماتهم ثم ارجأهم الرسل ، ثم اختار منهم أولى العزم وفيهم أقوال وهم خمسة على الأكثر ذكرهم الله في سورتي الأحزاب والسورى والمراد بالعزم الحرم والصبر كذا قاله المفسرون ، ثم اختار منهم خليله وحبيه إبراهيم ومحمدا صلى الله عليهما وسلم واختارهما من الأُمم كن خيرها وأشرها وهى مكة جعلها الله منابك لعباده ومناعه نوفده ونصاده ، وأوجب الأنيان اليها من القرب والبعد ودخولهم اليها

متواضعين متخشعين متذللين كاشفين رؤوسهم مجردين عن لباس أهل الدنيا فهي خير البلاد وأشرفها .

( لطيفة ) ان قيل ما الحكمة في تجريد الناس في الاحرام قيل ليعلم أن باب الله جل وعلا على خلاف أبواب الملوك لأن العادة جرت أن يتزين الناس باللبس الفاخر اذا قصدوا باب الملوك ففرق بين بابه وباب غيره ( وأيضاً ) من أهدى الى الملوك مائيس في خزائهم يكون أرفع قدراً ، وليس شيء الا وهو في خزائن الله سوى الافتقار اليهم أغنى بالافتقار اليك ، ولا تفقرنا بالاستغناء عنك يارب العالمين ، ( ومنها ) حديث أبي سامة عن عبد الله بن عدي بن الحمراء الزهري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته واقفا بالحزورة يقول والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولو لا اني أخرجت منك ماخرجت ، وهو حديث حسن أخرجه أصحاب السنن وصححه جماعة منهم الترمذي ، وزاد الامام أحمد واقف بالحزورة في سوق مكة ، وقد دخل سوق مكة المذكور في المسجد بعد ذلك ، وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بالحزورة وقال انك خير أرض الله ، وأحب أرض الله عز وجل ، ولو تركت فيك ماخرجت منك وفي أخرى عنه : والله لقد عرفت أنك أحب البلاد الى الله وأكرمها على الله ، ولو لا أن قومي أخرجوني الحديث ، وفي رواية ابن عباس ماكنت غيرك ، قال بعض العلماء الظاهر أن هذه المقالة كانت منه صلى الله عليه وسلم في عمرة القضية حين سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم

أن يخرج من مكة بعد الثلاثة الايام التي أقامها كما وقع الشرط . ولا يظن أحد أنه عليه السلام قل ذلك حال خروجه للهجرة الى المدينة لانه لم يكن بهذه الصفة حين هاجر وانما كان خروجه اليها مستخيا كما هو معلوم لاراكا على راحلته اذ لو كان كذلك لأشعر بسفره . وفي تاريخ الأثرى أنه عليه السلام قل ذلك عام الفتح فيحمل على أنه قاله مرتين اذ لا تنافي ، ويكون فيه من تعظيم مكة مالا يخفى ، والحزورة بحاء مهملة مفتوحة وزاء معجمة وعوام مكة يصحفونها ويقولون عزورة بعين مهملة والحزورة هي الراية الصغيرة جمعها حزاور ، وكان عندها سوق الحنطين بمكة قديماً ، وهي مخففة على وزن تسورة ، والمحدثون يشددون الحزورة والحديدية ، والصواب التخفيف كذا قل الشافعي والدراقطني ، ( ومنها ) حديث ابن الزبير رضى الله عنهما قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة في مسجدى » رواه أحمد . قال ابن عبد البر في التمهيد انه ثبت لا يظن فيه ان مضاعفة الصلاة بالمسجد الحرام على مسجد الربى صلى الله عليه وسلم بمائة مذهب عامة أهل الأمر انتهى . وذهب الإمام مالك وجمهور صحابه الى تفضيل المدينة ، وهو مذهب عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكثير من الصحابة وأكر أهل المدينة ، واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم : ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ، مع قوله عليه السلام : موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها . قال ابن عبد البر هذا

استدلال بالخبر في غير ماورد فيه ولا يقاوم النص الوارد في فضل مكة ثم ساق حديث أبي سلمة عن ابن الجراء المتقدم ، وقال هذا نص في محل الخلاف فلا ينبغي العدول عنه . وأما الحديث المروي : اللهم انك تعلم أنهم أخرجوني من أحب البلاد الى فأسكني أحب البلاد اليك لا يختلف أهل العلم في نكارتة ووضعه ، وسئل عنه الامام مالك رضى الله عنه فقال لا يحل لأحد أن ينسب الكذب الباطل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . قال الطبري : وعلى تقدير محتمة فلا دلالة فيه لأن قوله فأسكني في أحب البلاد يدل سياقه في العرف على أن المراد به بعد مكة فان الانسان لا يسأل ماخرج منه فإنه قال أخرجوني فأسكني فدل على ارادة غير المخرج منه فتكون مكة مسكونا عنها انتهى ، وأما الحديث الذي فيه المدينة خير من مكة لايرد لأنه ضعيف بل قيل موضوع قال الجدرحمه : الله فان قلت ورد في الصحيحين عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة ضعى مايمكة من البركة ، ودعوته صلى الله عليه وسلم مستجابة بلا شك ، وفيهما أيضاً ان الملائكة يحرسونها لايدخلها الطاعون ولا الدجال قلت هذه الأحاديث ونحوها تدل على فضيلة المدينة لأفضليتها على مكة كما لا يخفى ، وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ، وفي رواية وأشد لا دلالة فيه أما على رواية أو أشد فظاهر لوجود الشك ، وأما على رواية وأشد بدون ألف أو بهاوتكون بمعنى الواو فلائن سؤاله عليه السلام حصول أشدية الحب للمدينة بعد وجود المانع من سكناه مكة تسية



عنها لا يلزم منه تفضيل المدينة على مكة بعد استحضار ما تقدم من قوله عليه السلام لقد عرفت أنك أحب البلاد إلى الله وأكرمها على الله بشهادة التأمل انتهى .

### ( فصل )

( واعلم ) أن جميع ما سبق من الفضل فيها قدمته محله في غير الموضع الذي ضم أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم أما محل قبره فقد نقل القاضي عياض رحمه الله في شرح مسلم الإجماع على أنه أفضل بقاع الأرض حتى موضع الكعبة وأن الخلاف فيها سواء ، وقد أحسن وأبدع من قال في المعنى :

جزء الجميع بأن خير الأرض ما قد حاط ذات (١) المصطفى وحوارها  
واعم لقد صدقوا بما كنوا علت كالنفس حين زكت زكا مأواها  
قل بعض المحققين وقياسه أن يقال إن الكعبة الشريفة أفضل من  
سائر بقاع المدينة قطعا ماعدا موضع القبر الشريف .

( تنبيه ) روى ابن عبد البر في التمهيد أن المرء يدفن في البقعة  
التي أخذ منها ترابه عند ما خلق قل شيخ الإسلام ابن حجر وعلى هذا  
فقد روى الزبير بن بكار أن جبريل أخذ التراب الذي خلق منه النبي  
صلى الله عليه وسلم من تراب الكعبة فعلى هذا فالبقعة التي ضمت أعضاءه عليه  
السلام من تراب الكعبة فارجع الفضل المذكور إلى مكة إن صح ذلك

(١) وفي نسخة ضم أعضاء النبي وحوارها

والله أعلم انتهى . قال بعض العلماء يؤخذ من قولهم المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه أفضلية سيدنا أبي بكر وسيدنا عمر على بقية الصحابة لدفنهما بالقرب من النبي صلى الله عليه وسلم المقتضى لكون طينتهما التي خُلق منها من البقعة التي خلق منها النبي صلى الله عليه وسلم .  
 ﴿ فائدة ﴾ قال ابن حزم التفضيل المذكور لمكة ثابت بعرفة أيضاً وإن كانت من الحل .

### ﴿ فصل ﴾

واعلم أن مكة أسماء كثيرة قد ذكرها الله تعالى في غاية مواضع من القرآن العزيز وكثرة الأسماء تدل على شرف التسمية . قال النووي رحمه الله لا يعلم بلد أكثر اسماً من مكة والمدينة لكونهما أفضل بقاع الأرض وذلك لكثرة الصفات المقتضية للتسمية ( فالأول ) مح في التزيل مكة ، وذلك في سورة الفتح في قوله « يضمن مكة » ( الثاني ) بكة وذلك في سورة آل عمران قوله تعالى « لنذى بككة » واختلاف في هذين الاسمين هل هم بمعنى واحد أو بمعنىين ، فعن الضحاك ومجاهد أنهما بمعنى واحد ومصححه ابن قتيبة محتجاً بأن الباء تبدل من الميم كقولهم ضرب لازم ولازب وسبد رأسه وسمده إذا استأصله ، واختلف القائلون بالثاني ف قيل بككة بالباء موضع البيت . قاله ابن عباس وإبراهيم النخعي ، وقيل ما بين الجبين قال عكرمة وقيل الكعبة والمسجد قاله الجوهري وزيد بن أسلم وأما ما بين ف قيل القرية ، وقيل الحرم كله ، وقيل ذى طوى ، وقيل محووى

البيت واختلف في اشتقاقها ، ف قيل سميت مكة لأنها تمك الجبارة أي نهكم  
وتذهب نخوتهم وأنشدوا في معناه :

يا مكة الفاجر مكي مكا ولا تمكي مذحجاً وعكاً

وقيل انها تمك الفاجر عنها أي تخرجه ، وقيل انها تجهد أهلها مأخوذ  
من قولهم تمكت العظم اذا أخرجت عنه ، والتمكك الاستقصاء . وقيل  
لأنها تجذب الناس اليها من قول العرب امتك الفصيل ضرع أمه : اذا  
امتصه ، ولم يبق فيه شيئاً ، وقيل لقلة ماؤها ، وقيل لأنها تمك الذنوب أي  
تذهب بها ومكة لا تصرف للعلمية والثأبث . وأما بكة ف قيل سميت بذلك  
لأنها تمك أعناق الجبارة أي تدقها ما قصدتها جبار بسوء الا قصمه الله  
وقيل لازدحام الناس فيها يثك بعضهم بعضاً ، أي يزحمه في الصواف فله  
ابن عباس ، وقيل لأنها تضع من نخوة المتكبرين ( الثالث ) البلدة  
وذلك في سورة النمل ( الرابع ) البلد ، وذلك في سورة الأقم والثين  
( الخامس ) القرية ، وذلك في سورة النمل ، وقد تقدم الكلام على هذه  
الآيات آنفاً مستوفى ( السادس ) أم القرى في قوله تعالى في سورة الشورى  
« تتدر أم القرى » الآية ، وفي تسميتها بذلك أربعة أقوال : أحدها أن  
الأرض دحيت من تحتها فله الخبر ابن عباس ، وقل ابن قتيبة لأنها تقدم  
الأرض ، ثانيها : لأنها قبلة يؤمها الناس ، ثالثها : لأنها أعظم القرى  
شأناً ، رابعها : لأن فيها بيت الله تعالى ، ولما حرت العادة بأن الله وسده  
مقدمان على جميع الأماكن سميت أما لأن الأهم متقدمة كذا في القرى  
( السابع ) معاد بفتح الميم في قوله تعالى في سورة القصص « ان الذي فرض

عليك القرآن لرادك الى معاد » أى مكة كما فى صحيح البخارى عن ابن عباس ( الثامن ) الوادى فى قوله تعالى فى سورة ابراهيم « يواد غير ذى زرع » المراد به مكة كما تقدم آنفاً فى تفسير الكواشى وأما ما ذكر من أسماء مكة ( فى غير القرآن ) فكثيرة ( من ذلك ) تسميتها بالناسة بالنون والسين المهملة المشددة ومعنى ذلك أنها تنس من ألحد فيها أى تطرده وتنفيه ذكره النووى وغيره ، ( ومن ذلك ) النساسة بالنون وتشديد السين الأولى والمعنى فى ذلك كالمعنى فى الناسة ، ( ومن ذلك ) الحاطمة لحطمها الملحدون ذكره الأزرقي ، ( ومن ذلك ) صلاح بصاد مهملة مفتوحة وحاء مهملة وسميت بذلك لأنها وقد جاء فى قول أبى سفيان بن حرب لابن الحضرمي :

أيا مطر هلم الى صلاح فيكفك الندامى من قريش

وتنزل بلدة عزت قديما وتأمين أن يزورك رب جيش

وهو مبنى على الكسر كحذام وقطام وما وازنهما ، وقد تصرف كما فى شعر أبى سفيان ( ومن ) أسمائها ( العرش ) بعين مهملة مفتوحة وراء مهملة ساكنة ذكره ابن جماعة ، ( ومن ) أسمائها ( العريش ) بزيادة ياء مشاة من تحت ذكره ابن جماعة أيضاً وعزاء الى قول ابن سيده ( ومن ) أسمائها ( القادس ) نقله القاسى عن صاحب المطالع ، وهو مأخوذ من التقديس أى التطهير يعنى أنها تطهر من الذنوب ، ومن أسمائها ( المقدسة ) ذكره النووى وغيره والمعنى فيه كما فى الذى قبله ، ومن أسمائها ( القادسة ) ذكره العز بن جماعة وذم يعزه ( أقول ) ويكون المعنى والله أعلم الطاهرة



على حد الاسمين المتقدمين لمادة الاشتقاق اللغوي انتهى ، ومن أسمائها ( كوفى ) ذكره الأزرقى عن مجاهد ونقله السهلبى أيضا فى روضته وكذا صاحب المطالع إلا أنه قال باسم بقعة منها منزل بنى عبد الدار وأفاد الفاسى عن الفاكهى أن كوفى فى ناحية قيعقان وقيل أن كوفى جبل بى وهى بكاف مضمومة وثاء مثناة . ومن أسمائها ( الحرم ) بحاء وراء مهملتين ، ومن أسمائها ( برة ) ومن أسمائها ( المسجد الحرام ) ومن أسمائها ( المعطشة ) ذكر هذه الأربعة العلامة ابن خليل فى منكمه فأما برة والمعطشة فلم يعزهما ولم يذكر لهما معنى وفى القرآن العظيم ما يشهد لتسميتها بالمسجد الحرام كما نقله المرجانى عن ابن مسدى ( أقول ) ولعله أراد قوله تعالى فى سورة الفتح « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله » الآية فإن المراد مكة كما ذكره المفسرون والله موفق ، ومن أسمائها ( الرناج ) براء مهملة وثاء مثناة من فوق وألف تم جيم نقله ذهب الطبرى فى شرح التنبيه حسب ذكره ابن جماعة ، ومن أسمائها ( أم رحم ) براء مهملة مضمومة كذا حكى عن مجاهد لأن الناس يتراحمون فيها ويتودعون ومن أسمائها ( أم رحم ) براء معجمة من الأزدحام نقله الفاسى عن الرشاضى رحمهما الله ومن أسمائها ( أم صبح ) ومن أسمائها ( أم روح ) ذكرهم ابن الأثير فى كتابه المصنع ، ومن أسمائها ( ساق ) ذكره ابن رشيقي فى العمدة مستدلا بشعر لامية ابن حزنه . وقيل أن ساق ببدء بالحجاز وهو ياء موحدة وسين مهملة وألف وقف . ومن أسمائها ( البيت العتيق ) ذكره الأزرقى وغيره . قال الفاسى ولعل ذلك من تسمية الكل

باسم البعض وهو مجاز شائع لكن يرد على ذلك تسمية مكة بأسماء الكعبة  
 كلها اذا لحظ هذا المعنى انتهى . ( أقول ) على هذا يكون لمكة في القرآن  
 عشرة أسماء بن وأكثر عند التابع والتدوير فتأمل والله الموفق . ومن  
 أسمائها ( الرئس ) ذكره النووي والسهيلي وغيرهما والمعنى أنها أشرف  
 الأرض كرأس الانسان فانه أشرف أعضائه . ومن أسمائها ( المنكتان )  
 ذكره القاسمي عن شيخه بالاجازة برهان الدين القيراطي تم قل : ولعله أخذ  
 ذلك من قول ورقة بن نوفل الأسدي

يظن المصكتين على رجائي حديثك ان رأي منه خروجا  
 قل السهيلي بعد أن ذكر هذا البيت في مكة وهي واحدة لأن  
 لها بطاحا وضواهر وإنما مقصد العرب في هذه الإشارة الى جانب كل  
 بلدة أو الإشارة الى أعلى البلد وأسفلها فيجعلونها اثنين على هذا المعنى  
 انتهى ومن شعر عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي في حصار عثمان  
 ابن عفان رضي الله عنه :

أرى الأمر لا يزداد إلا تفاقمًا وأعمارنا بالمصكتين قليل  
 وأسما أهل المدينة والهوى الى أهل مصر والدليل دليل  
 ومن أسمائها ( النابية ) بالنون والوحدة ذكره الشيخ عماد الدين  
 ابن كثير في تفسيره ، ومن أسمائها ( أم الرحمة ) ، ومن أسمائها ( أم  
 كوى ) ذكرهما المرجاني وعزا الأول الى ابن العربي ولم يذكر  
 له معنى . ومن أسمائها ( الباسة ) بالباء والوحدة والسين المهملة لأنها تبس  
 الملاحد فيها أي تهلكه من قوله تعالى وبست الجبال بسا ، ومن أسمائها

( النسيئة ) لأنها تنس المنحدر أى تطرده وقيل ثقلة مأثما والناس اليبس  
 ذكرهم ابن جمعة ، ومن أمثاتها ( الناشئة ) بالنون والشين المعجمة  
 ( والنيسة ) بموحدة وسينين مهملتين بينهما ألف والمعنى فيه ظاهر  
 ( وضية ) نظيها ( وسبوحة والسلام والعذراء ونادرة والعرش ) بضم العين  
 والراء المهملتين بعدهما شين معجمة ( والعرويش ) بزيادة واو ( والحرملة )  
 بضم الحاء المهملة ( والحرملة ) بكسرهما ( والعروض والسيل ومخرج صدق  
 وقربة الخمس وأم راحم ) والمعنى ما تقدم في أم راحم ( ومريّة الخمل ونقرة  
 الغراب ) والخمس قريش وهذه تسمية غير اسمها ذكرها العلامة مجد الدين  
 الشيرازي مع ذكر غيرها أيضاً مما تقدم ومما سيأتى مما ذكره غيره ومن  
 أراد الوقوف على اشتقاق كل اسم مع ذكر شواهد وفوائده فليراجع  
 شرح صحيح البخاري للقاضي مجد الدين المذكوران وحده قال الفاسي  
 رحمه الله قمت قرية الخمل ونقرة الغراب علامتان لموضع زمزم حين أمر  
 عبد المطلب بحفرها وعدّها بعضهم اسمين مجازاً فإن كان شيخنا مجد الدين  
 لحظ كونهما اسمين زمزم وسمى بهما مكة من باب تسمية الكل باسم  
 البعض وهو مجاز شائع فيصح على هذا أن يذكر في أسماء مكة الصفا  
 والمروة والخزورة وغير ذلك من المواضع المشهورة بمكة وقوله وقرية الخمس  
 أن كان لحظ في تسميته مكة بذلك أن الخمس كانوا سكان مكة فيصح  
 على هذا أن يذكر في أسماء مكة قرية العماقة وقرية حرم لكونهم كانوا  
 سكان مكة قبل الخمس اللهم إلا أن تكون تسمية مكة بقرية الخمل ونقرة  
 الغراب وقرية الخمس منقولة عن أهل اللغة فلا يقاس عليه غيره والله

أعلم انتهى ما قلناه القاسى . ( أقول ) وهو كلام عظيم وبحث عظيم  
 مستقيم لكن فى تسمية مكة بقرية الحس الذين هم قريش دون من ذكر  
 من العاقلة وجرحهم وغيرهم من سكانها قبلهم أوفى دليل على فضل  
 قريش ومزيد شرفهم وذلك تمييزهم بكونهم أهل الله وتسميتهم بذلك  
 وهم فى حال الشرك لما ورد فى حقهم من الآيات والأحاديث والأخبار  
 التى ستقف عليها فيما سيأتى مفصلاً فى محله ان شاء الله تعالى وكيف ومنهم  
 سيد البشر محمد صلى الله عليه وسلم انتهى . ومن أسماء مكة أيضاً  
 (البنية وفدان) ذكرهما ياقوت الحموى وقد نظم القاصى أبو البقاء ابن  
 الضياء الحنفى رحمه الله سبعة أبيات جمع فيها من أسماء مكة نحو ثلاثين  
 اسماً وهى

لمكة أسماء ثلاثون عدت	ومن بعد ذلك اثنان منها اسم مكة
صلاح وكونى والحرام وقدس	وحاصمة البلد العريس بقرية
ومعطشة أم القرى رحم ناسة	وساسة رأس بفتح لهمزة
مقدسة واتقادسة ناشة	ورأس وتاج أم كوى كبرة
سبوحة عرش أم الرحمن عرشنا	كذا حرم البلد الأمين كبلدة
كذلك اسم البلد الحرام لأمنها	والمسجد الاسى الحرام لسمت
وما كثرة الأسماء إلا لفضائها	حماها به الرحمن من شغل كعبة
وما أحسن ، أشده بعض العلماء على لسان حل النبى صلى الله	
عليه وسلم فى مكة سرور الله تعالى	
أحب بلاد الله ما بين المنهج	الى وسنى أن يصوب - حرمها



بلاد بها نبطت على ثنائى      وأول أرض من جلدى تراها  
 ولبعضهم من قصيدة طويلة في      المفاخرة بين مكة والمدينة  
 مكة مجد باذخ الركن والفن      وفضل منيف باسق الدوح والفن  
 ومكة فيها كعبة الحسن كله      وزينها في خدها خالها الحسن  
 ومكة للمخار مسقط رأسه      وكان له فيها احتضان من حضن  
 وفي مكة منشا أبيه وجده      وأعمامه والأصل والفرع والشجن  
 وفي مكة وإفاء جبريل أولا      وكلمه بالوحى فى السر والعلن  
 وفي مكة كانت مبادئ كلامه      وانزله القرآن والخير فى قرن  
 وفي مكة أهدى الهدى نور وجهه      وكات بهم من قبل بشرى ابن دى برن  
 وفي مكة أسرى به الله ربه      وطاف به السبع السموات فى سن  
 وفي مكة مع مبین تنزلت      به سورة ذات فصل فب أن  
 وفي مكة كانت ولادة الله      وما أثبت منه خديجة فى الحين  
 وفي مكة موطن الخليل وداره      ورمزه والحجر والمنزل الاعن  
 وهى طويلة وهذا بعض منها استدلى به على المراد

في فائدة في إدا كتب باسم الرعوف على حبه مكة وسف  
 والله رءوف بالعباد انقطع الله  
 في ومن خصائص مكة شرفها ان العبد في كل من يحب الله على  
 أكل اللحم وشرب الماء فقطع بغير ذلك منه وفي غيره يحرم  
 منه الضرر أحرجه الأرزق  
 في فرع في احصاء العرب في عهده مكة السعدية وذهب

أبو حنيفة رضى الله عنه وطائفة من العلماء منهم ابن رشد من المالكية والقاضى أبو الطيب من الشافعية الى كراهة المقام بها لأسباب ثلاثة ( أحدها ) خوف التقصير فى حرمتها والتبرم اذ ملازمة المكان تفضى الى قبة المهابة والتعظيم ولذلك كان عمر رضى الله عنه يأمر الحاج بالرجوع الى أوطانهم ( الثانى ) تهييج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود كما قل بعض العلماء لأن تكون فى بلد وقلبك مشتاق الى مكة خير لك من أن تكون فيها ، وأنت متبرم بالمقام وقلبك فى بلد آخر ( الثالث ) الخوف من ارتكاب الخطايا بها فإن ذلك محذور كبير ومع ذلك فلا يظن أحد أن كراهة المقام بمكة يناقض فضل الكعبة لأن هذه كراهة سببها ضعف الحق عن القيام بحقوق الله تعالى كذا قوله الغزالى ، وعن عمر رضى الله عنه أنه قل لخطيئة أصبها بمكة أعز على من سبعين خطيئة بغيرها وذهب الشافعى وأحمد وغيرهما من العلماء منهم أبو يوسف ومحمد من أصحابنا وابن القاسم من المالكية الى استحباب المجاورة بها لما يحصل فيها من الطاعات التى لا تحصل فى غيرها وتضعف الصلوات والحنات وغير ذلك والفتوى عندنا على قول الصحابيين كما صرح به الفارسى فى منسكه عن بسوط والدليل على الاستحباب ما تقدم من حديث أبى الحمراء وقول عائشة فلا نعيده

( فائدة ) قل ابن الجوزى فى مشير العزم بلغ عدة من استوطن مكة من الصحابة أربعة وخمسين رجلا ومن التابعين جماعة كثيرة وقد جاور بها عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله رضى الله عنهم

( تنبيهان الأول ) ما تقدم من الكلام محله في المجاورة فقط من غير سكنى ، وأما السكنى والانقطاع فهو بالمدينة أفضل ويشهد له ما ثبت من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة ، وفي الصحيحين اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة وأشد ، وصحبها وبارك لنا في صاعها ومدها وانقل حماها إلى الجحفة ، وهي رابع ولم يرد في سكنى مكة شيء من ذلك بل كرهه جماعة من العلماء كما سبق ( الثاني ) روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من مات بالمدينة كنت له شفيعاً يوم القيامة ، وفي الترمذى من حديث عمر مرفوعاً من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإن أشفع من يموت بها ، فلموت حينئذ بالمدينة الشريفة أفضل من الموت بمكة لهذه الأحاديث ولأنه من لازم أفضلية السكنى بها على السكنى بمكة اشرفه ، وإن كان قد ورد مقتضى أن الموت بمكة فيه فضل عظيم كذا في منك الحمد نور الله ضريحه ، والله تعالى أعلم .



## الباب السابع

﴿ في فضل الحرم وحرمة والمسجد الحرام ﴾

وزيادة الثواب لتعامل فيه على غيره وتضعيفه

وذكر شيء من خبر عمارته وتوسعته

قال الله تعالى : « أولم نمكن لهم حرماً آمناً » الآية ، وقد تقدم الكلام على أول هذه الآية في الباب الخامس

﴿ لطيفة ﴾ قال النسفي واستاد الأمن المذکور الى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم بحاز ، وقال الله تعالى : « أولم يروا يعنى أهل مكة أنا جعلنا حرماً آمناً » الآية ، ( واعلم ) أن حرم مكة المذكور هو ما أحاط بها من جوانبها ، وقد جعل الله حكمه حكم مكة شريفا لها ، ( وفي سبب ) كون هذا القدر المخصوص حرماً ، أقوال : فقبل أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض خاف على نفسه من سكان الأرض ، وهم يومئذ الجن والشياطين بدت الله ملائكة يحرسونه فوقفوا في موضع أصاب الحرم من كل جانب ، فصار ما بينه وبين موقف الملائكة حرماً ، وقيل إن الحجر الأسود لما وضعه الخليل عليه السلام في الكعبة حين بناها أضاء مبعثاً وتعالى وشرق وعربا فحرم الله عز وجل من حيث انتهى النور وقيل أهبط الله البيت إلى آدم ، وهو من ياقوتة حمراء تنهب الثيابا ، وله بابان



تشرق وغرب فأضاء نوره ما بين المشرق والمغرب ففرع لذلك سكان الأرض  
 ووقفوا في الجو ينظرون من أين ذلك النور ، فلما رأوه من مكة أقبلوا إليه  
 فأرسل الله حينئذ الملائكة فقاموا في مكان الأنصاب فنعتهم فمن ثم ابتداء  
 اسم الحرم ، وقيل غير ذلك ( وأول ) من نصب أنصاب الحرم إبراهيم الخليل  
 بنو قيف جبريل عليه السلام ثم حدها قصي بن كلاب بعد ذلك ، وقيل بل  
 حدها إسماعيل عليه السلام بعد أبيه ثم قصي بعده وقيل أن أول من نصبها  
 عدنان بن أدهن خاف أن يدرس الحرم ثم نزعتها قريش بعد ذلك والنبي  
 صلى الله عليه وسلم إذ ذاك بمكة قبل هجرته فاشتد ذلك عليه فجاءه جبريل  
 عليه السلام وأخبره أنهم سيعيدونها ورأى عدة من قريش في المنام كأن قائلوا  
 يقول حرم أعزكم الله به ومنعكم نزعتم أنصابه الآن تنحطكم العرب فأعادوها  
 فأخبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال له عليه  
 السلام هل أصابوا في ذلك ، فقال جبريل عليه السلام : ما وضعوا نصباً  
 إلا بيد ملك ثم جددت عام الفتح بأمره صلى الله عليه وسلم وحدثت  
 أيضاً في زمن عمر وعثمان ومعاوية وعبد الملك بن مروان والمهدي العباسي  
 وختلف العلماء في مكة وحرمها هل صار آمناً بسؤال الخليل عليه  
 السلام أم كان ذلك منذ خلق الله السموات والأرض الصحيح الثاني  
 ويشهد له ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 خطب يوم فتح مكة فقال : إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات  
 والأرض وأنه لم يهل القتال فيه لأحد قبلي ، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار  
 فهو حرام بحرمة الله تعالى إلى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده

ولا يلتقط ثقطته إلا من عرفها ولا يختل خلاه إلى آخر ما قاله صلى الله عليه وسلم فقال العباس يا رسول الله لا الأذخر فإنه لقينهم ويؤنهم فقال لا الأذخر متفق عليه وورد في ثقط في الصحيحين ولا يعضد شجرها يعني مكة والمراد الحرم ( - سؤال ) أن قيل قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم حرم مكة وأنه حرمت المدينة فهذا تصريح بتحريم الخليل عليه السلام أجيب عنه بأن إبراهيم عليه السلام إنما أظهر حكم التحريم بعد أن كان مهجوراً وسببه أن الطوفان لما وقع اندرس البيت الشريف ونسى ذلك الحكم وهجر والذي تجدد بسؤال إبراهيم هو أن يحمله آماً من الجذب والقطط وأن يرزق أهله من الثمرات . والمعضد فيما تقدم القطع والمراد من تنفير صيده أن لا يصاح عليه فينفر ( أقول ) إذا كان المراد من التنفير ما ذكره من باب أولى أن لا يضرب بهما وحجر ونحوهما كما يفعله كثير من الناس لتأذيه بذلك أكثر ويستفاد من ذكر الصيد العموم سواء كان من الحمام القاطن بمكة أو من غيره مما يدخل من الحل إليها لأنه بالدخول استفاد الأمن كما صرح به عمادنا في فروعه انتهى ومن عكرمه تنفير الصيد أن تنجيه من الظل وتزل مكانه . والحلا بفتح الحاء والقصر الحشيش إذا كان رطباً فدا يدس فهو حشيش وهشيم ، والاختلاء القطع أيضاً ، والأذخر نبت ضيب الريح معروف عند أهل مكة وفي حكم الأذخر السنا ونحوه مما يحتاج إليه ( أقول ) لقائل أن يقول هذا إذا كان ما يحتاج إليه من الأذخر ونحوه لا ينبت إلا في الحرم فقط وأما إذا نبت فيه وفي الحل فينبغي أن يترك

ما في الحرم ويؤخذ مما في الحل امثالاً للحديث وعملاً بمقتضاه وان كان في ذلك مشقة لأنه حينئذ يكون أخذاً بالعزيمة والاستثناء في الحديث لترخصة انتهى ، والقين الحداد لأنه يحتاج اليه في عمل النار واحتياج البيوت لأجل السقوف واستثناؤه صلى الله عليه وسلم على الفور تمسك به من الأصوليين من يقول بجواز الاجتهاد منه صلى الله عليه وسلم أو تفويض الحكم اليه تم قيل ان السبب في سؤال العباس رضي الله عنه كونه من أهل مكة وقد علم أنه لا بد لهم منه ( أقول ) غير العباس من قریش من أهل مكة أيضاً ولم يسأل فما لكونه لم يعلم أنهم لم يستعنوا عنه أو يكون ترك ذلك تأدياً مع العباس لمساكنته وفضله وقربه منه صلى الله عليه وسلم فتأمل انتهى : قال شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله في فتح الباري ناقلاً عن ابن التين والحق أن سؤال العباس كان على وجه الضراعة وترخيص النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغاً عن الله اما بطريق الوحي أو الألهام ومن ادعى أن نزول الوحي يحتاج الى أمد متسع فقد وهم انتهى

### ﴿ فصل ﴾

واعلم أن هذا الحرم الشريف فضائل كثيرة وخصائص حميدة شهيرة تدل على شرفه وفضله وخبره ويمتاز بها على كثير من البلاد غيره ﴿ فمن فضائله ﴾ ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كانت الأنبياء عليهم السلام يدخلون الحرم مشاة حفاة وعنه أيضاً أنه قال حج الحواريون فلما بلغوا الحرم مشوا تعظيماً له ، وعن حارث بن

عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما غفر ثمود  
الناقاة وأخذتهم الصيحة لم يبق منهم أحد إلا رجلا واحدا كان في  
حرم الله عز وجل فمنعه الحرم فقالوا من هو يا رسول الله فقال أبو رغال  
أبو ثقيف فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه رواه مسلم  
ورغال بالغين المعجمة وقوله أبو ثقيف يعنى جدهم ، ونقل ابن عثري أن  
النبي صالحا عليه السلام وجهه أبا رغال على صدقت وأساء السيرة فقتله  
ثقيف وهو الذي رجم قبره بمكة ، وقيل انه دليل أبرهة الى البيت  
المنى : ويقال ان قبره بالمغمس باقى الى الآن والله أعلم . وروى أنه  
صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة إذا أراد قضاء حاجته يخرج الى المغمس  
ونقل عن الشيخ أبي عمرو الزجاجى أحد مشايخ الصوفية المشهورين  
أنه أقام أربعين سنة بمكة لم يبل ولم يتغوط فى الحرم ، وأما خصائص  
الحرم المطهر فتدخل عن الحصر ( ومنها ) أنه لا يدخله أحد إلا بأحرام  
وهل ذلك واجب أو مستحب فيه خلاف بين الأئمة رضى الله عنهم  
والوهاب مذهبنا ( ومنها ) محريم صيده على جميع الناس سواء فى ذلك  
أهل الحرم وغيرهم وسواء الحرم منهم والحلال بل يجب عندنا إرسال  
صيد الحن إذا دخل الحرم لاستفادته الأمن بدخوله وإن ذبح حرم  
أكله ( ومنها ) محريم قطع شجره وحشيشه كما تقدم فى خطبة الفتح  
( ومنها ) أن من دان بغير دين الإسلام منع من دخوله مقيما كان أو  
مرا كما هو مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وجمهور الفقهاء ما عدا إمامنا  
أبا حنيفة رضى الله عنه ورحمه فإنه جوز ذلك لمن لم يستوطن ( ومنها )



أن نقطته لا تحمل للملك وإنما تحمل بالنشد وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وأرضاه وعند الأئمة الثلاثة أن حكم نقطة الحرم كغيره من البلاد والمذهب عندنا أنها تحمل للمعرف بعد سنة والمراد بالنشد عندنا المعروف وعند الشافعي المالك (ومنها) تحريم دفن الشرك فيه ولو دفن ينش ما لم يعلم تفسيخه (ومنها) تغليظ الدية بالقتل فيه بزيادة ثلثها سواء كان القتل عمداً أو خطأ عند الشافعية والحناابلة كما نقله ابن جماعة في منكره قول القاسي وفيما نقله عن الشافعية نظر لأن الصحيح عندهم أن التغليظ باعتبار التشييت بأن يكون ثلاثين حقة وثلاثين جذعة وأربعين خلفة وهذا لا يفهم مما نقله ابن جماعة والله أعلم (ومنها) تحريم اخراج أحجاره وتزايده إلى الحل سواء قل أو أكثر كما هو مذهب الشافعي وعندنا إنما يحرم اخراج الكثير من ذلك المؤدى إلى التخريب وأما إخراج القدر اليسير للشرك فلا بأس به ويكره إدخال ذلك من الحل إليه لئلا يحدث لها حرمة لم تكن له (ومنها) أن ذبح دماء الهدايا والجبرانات يختص به ولا يجوز في غيره (ومنها) أن التمتع والقارن إذا كان من أهله لأدم عبيهما عند مالك والشافعي وأكثر العلماء لكونهما من حضري المسجد الحرام وهذا بناء على حواز ذلك من أهل الحرم بخلاف المذهبين (ومنها) أن الصلاة النافذة التي لا سبب لها لا تكره في وقت من الأوقات سواء في ذلك مكة وسائر الحرم بخلاف خارج الحرم فإنها هناك مكروهة وهو مذهب الشافعي وحالف أصحابنا في ذلك وأطلقوا الكراهة واستدل الشافعي رحمه الله بما رواه جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قل يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا يصلّي عند هذا البيت أية ساعة شاء من ليل أو نهار أخرجه الدارقطني وجوز البيهقي في المراء بالصلاة احتمالين أحدهما أن يكون المراء بالصلاة صلاة الطواف خاصة قل وهو الأشبه بالآثار والاحتمال الآخر أن يكون المراء جميع الصلوات قال ابن جماعة ولفظ حديث الدارقطني يرد الاحتمال الأول الذي ذكره البيهقي وفيه بعد ومنع بعضهم الاستدلال بهذا الحديث لعدم النهي كما هو مذهبنا. ومذهب المالكية والله أعلم أنه أشبه بالآثار وتأول بعضهم الصلاة على الدعاء ( ومنها ) أن الإنسان إذا نذر قصده لزمه الذهاب إليه بحج أو عمرة كما هو مذهب الشافعي والاماميين أبي يوسف ومحمد من أصحابنا بخلاف غيره من المساجد فإنه لا يجب الذهاب إليه إذا نذره إلا بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى على الأصح عند النووي وفيه خلاف بين العلماء ( ومنها ) تضعيف الأحرار في الصلاة بمكة وكذا سائر الحرم كما رجحه جماعة من أهل العلم وحكم سائر أنواع الطاعات في التضعيف حكم الصلاة وستقف عليه قريباً إن شاء الله تعالى ( ومنها ) إذا نذر أن ينحر بمكة لزمه النحر بها والتصدق باللحم على مساكين الحرم فقط عند الشافعي وعندنا يجوز على غيرهم أيضاً وقد تقدم ولو نذر ذلك في بلد آخر لم يصح نذره على الراجح ( ومنها ) تضاعف السيئة به كما ثقله الله الطوى في القرى عن مجاهد وأحمد بن حنبل وكذلك نقل عن غيرهما من العلماء والصحيح من مذاهب العلماء أن السيئة بالحرم كغيره ( ومنها ) أن اتقى بالحرم لا يجوز له إحرام الحج إلا منه ( ومنها ) أن المستحب لأهل مكة أن

يصلوا العيد في المسجد الحرام لا في الصحراء بخلاف غيرهم وذلك  
 لفضيلة البقعة ومشاهدة الكعبة وذهب جماعة من العلماء منهم الغزالي الى  
 أن حكم المسجد الأقصى في ذلك كمسجد مكة ومال النووي الى خلاف  
 ذلك قل لم يتعرض الجمهور له وظاهر إطلاقه أنه كغيره ( ومنها )  
 أن الإنسان يؤاخذ بهمه بالبيئة بالحرم وإن كان بعيدا عنه كما يروى من  
 حديث عبد الله بن مسعود في قوله عز وجل ومن يرد فيه بإلحاد الـآية  
 أنه قل لو أن رجلا هم فيه بإلحاد وهو بعدن أبين لأذاقه الله عز وجل  
 عذابا أليما . ووجه اختصاص الحرم بهذا الحكم أن غيره من البلاد إذا  
 هم الإنسان فيه بيئة لا يؤاخذ بها إلا إذا عملها كما هو موجب حديث  
 ابن عباس رضي الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم فيها يرويه عن ربه عز  
 وجل في كتابة الحنات والبيئات وإن هم بيئة فلم يعملها كتبها الله  
 عنده حنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة وهذا الحديث  
 في الصحيحين وظاهره يقتضي عموم البلاد في حق هذا الحكم فيدخل  
 الحرم في ذلك لكن حديث ابن مسعود المتقدم آنفا يخص الحرم والله  
 أعلم ( ومنها ) وجوب قصده في كل سنة على طائفة من الناس لاقامة  
 فريضة الحج ( ومنها ) اختصاص حمام مكة في الجزاء بشاة من غير  
 حكم إذا أصيب في الحرم كما هو مذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى  
 ( ومنها ) أن الجارح يتبع الصيد فإذا دخل الحرم تركه كذا نقله ابن  
 الحاج عن بعض المفسرين ( ومنها ) أن أهل الحرم لا يقتاتون إذا  
 بغوا فيه عند بعض العلماء لـمـكن يضيق عليهم حتى يكفوا عن ذلك وقال

القتال من الشافعية انه يمتنع أيضاً قتال الكفار بالحرم إذا تحصنوا فيه وهو مقتضى مذهب مالك رحمه الله نص عليه ابن الحاجب في مختصره وذهب أكثر العلماء الى جواز قتال الكفار والبغاة بمكة تقديماً لحق الله تعالى كما رحمه النووي . وأجابوا عن الأحاديث الصحيحة الواردة في تحريم القتال بمكة بأن معناها تحريم نصب القتال عليهم إذا يعم كانهن في وشبهه إذا أمكن إصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما إذا تحصن كفار في بلد آخر فإنه يجوز قتالهم على كل وجه بكل شيء وذكر أن الشافعي رحمه الله نص على هذا التأويل ( ومنها ) عند إمامنا أبي حنيفة أن القتال عمداً والزاني المحصن والحربي الذي بغير أمان إذا لجأوا الى الحرم لا يقتل الأول والثالث ولا يقام الحد على الثاني ماداموا في الحرم بل يعيق عليهم حتى يخرجوا منه ويستوفى من كل ما وجب عليه وهذا إحدى الروايتين عن الإمام أحمد ومذهب مالك والشافعي أن الحرم لا يمنع من استيفاء الفصاحم والحد ( ومنها ) على ما قل ابن الصلاح من الشافعية لا يجوز أخذ شيء من مساكن الحرم وذكر ابن الحاجب من المالكية أنه يجوز ( ومنها ) أن المستنحي بحجارة الحرم شيء ويجزئه ذلك قوله الشافعي ( ومنها ) أنه لا يحل حمل السلاح بالحرم لعدم ضرورة عند مالك والشافعي لما رواه جابر في الصحيحين ( ومنها ) أن الله تبارك وتعالى أوجب على هذه التوسعة على الحبيب إذا فندهوا مكة وأن لا يأخذوا منهم أحداً على تزويجهم في مساكنها كما هو مفهوم كلام ابن عساكر في فصل من وفي كلام السبكي ما يطويه أيضاً



( ومنها ) أنه يمتنع على المهاجر منها الإقامة بها إلا ثلاثة أيام بعد الصدر كما هو معنى ما رواه ابن الحفص عن النبي صلى الله عليه وسلم ( ومنها ) أن الطاعون والدجل لا يدخلان الحرم ولا المدينة الشريفة كما ذكره الحافظ عمر بن شبة في أخبار مكة واستدل بحديث ورد في ذلك نقله العلامة ابن حجر في فتح الباري . وذكر أن رجله رجل الصحيح ثم قال وعلى هذا فالذي نقل أنه وجد في سنة سبع وأربعين وسبعمئة ليس كما ظن من نقل ذلك أو يجب أن تحقق ذلك بحواب القرطبي وهو أن لا يدخلها من الطاعون مثل الذي في غيرها كطاعون عموس والجارف وهو جواب صالح على تقدير النزول أن لو وقع شيء من ذلك بها انتهى . ( ومنها ) أن سبيل الحل لا يدخل الحرم وإنما يخرج من الحرم إلى الحل وإذا انتهى سبيل الحل إلى الحرم وقف ( ومنها ) أيضاً خصال خمس تتعلق بمن في الأولى في أن حصى الجمار على كثرته وتزبده في كل عام بمنطق وبرى على قدر واحد وقد ورد أن ما قبل رفع ولولا ذلك لصار ركعة في الثانية في أن المحوم في أيام منى يشترق وتوضع على الجدران وعلى صخور الجبال وأسطحة البيوت وهي محروسة بحراسة الله تعالى من خطب الطيور ولد شوهة أن الحمة لا رثت شيئاً أحمر بيد إنسان أو على رأسه انقضت عليه لكي لا يخطئه وهي محوم على تلك المحوم لا تستطيع أن تروا منها شيئاً . وقيل لما حيت أيام التشريق لهذا المعنى في الثالثة في أن الذهاب في أيام منى لا يقع على الطعام بل يترك الصل والمحوم فلا يقع فيه بل قال أن يحوم عليه هذا مع كثرة العذوبات

الجلابة لكثرة الذباب فاذا انقضت تلك الأيام تهافت الذباب على ذلك حتى لا يطيب للطعام وفي ذلك عبرة ﴿ الرابعة ﴾ اتساءلها لمحمد بن يحيى .  
 روى أبو الدرداء رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ان امرئ من لعجيب  
 هي ضيقة فاذا نزلها الناس اتسعت فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انما مثل  
 من كان رحمه اذا حملت وسعها الله تعالى ﴿ الخامسة ﴾ ان البعوض تكون  
 كثيرة بمنى في طول السنة الا في أيام الموسم فانها تقل فيها جدا ذكره  
 أبو سعيد في الوفا ( أقول ) بل لعل البعوض لا يوجد في أيام الموسم بمنى  
 وان وجد القليل منه فلا يؤذى وقد جربت ذلك والله الموفق .

### \* ( فصل ) \*

وأما المسجد الحرام فاعلم أن له أربعة استعمالات ( أحدها ) نفس  
 الكعبة لقوله تعالى : « فول وجهك شطر المسجد الحرام » ( الثاني )  
 الكعبة وما حولها من المسجد قال النووي وهو الغالب واستدل له بقوله  
 تعالى : سبحان الذي أمرني بعبده ليلا من المسجد الحرام . اد المراد به نفس  
 المسجد في قول أنس بن مالك رضي الله عنه ورجحه الطبري وفي  
 الصحيح ما يقويه وعنه فهل كان الإسراء من الحجر أو من الحطيم  
 قولان . وقيل أسرى به من بيت أم هانئ . وقيل من شعب أبي طالب  
 فيكون المراد على هذا في هذه الآية مكة كما في القول الآتي قال ابن النير  
 وهذه الآية لا تنافي شيئا من هذه الروايات الأربع لأن المسجد

الحرام مكة بل الحرم بجملة وهذه البقاع كلها داخلة في اللفظ انتهى  
 ( الثالث ) جميع مكة لقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام . قال ابن عطية  
 وأعظم القصد هنا مكة ( الرابع ) جميع الحرم الذي يحرم صيده ومنه قوله  
 تعالى إلا الذين عاهدتم من المشركين عند المسجد الحرام وعهدهم إنما كان  
 بالحديبية وهي من الحرم وهكذا قوله إنما المشركون نجس فلا يقربوا  
 المسجد الحرام وقوله ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال  
 ابن عباس أنه جميع الحرم . قال النوردي حيث ذكر الله المسجد الحرام  
 في كتابه فالمراد به الحرم إلا في قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد  
 الحرام فإن المراد به الكعبة شرفها الله تعالى

### استطراد مفيد

في الكلام على تعيين آية الاسراء ويومها الذي أسفرت عنه  
 ومكانه من الشهر ومكان الشهر من السنة ومكانها من السنين لأن الشئ بالشئ يذكر  
 وحيث ذكرت آية الاسراء رأيت أن أذكر ما يتعلق  
 بتاريخ الاسراء لما فيه من زيادة الفائدة مع بيان ما هو  
 المعتمد والمرجح فأقول

فأعد أن للعلماء في تعيين ليلة الاسراء أقوالا كثيرة فقليل أنه كان  
 ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة قاله ابراهيم الحارثي

ورجحه ابن المنير كما ستقف عليه قريباً . وقيل بعد البعث بخمس سنين  
وقيل بعده بخمسة عشر شهرا . وقال ابن اسحاق أسرى به صلى الله  
عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل . وقيل ليلة سبع وعشرين  
في رجب قاله الغزالي في الاحياء . وقال الحافظ مغلطاي بعد ذكر مقالة  
الحري . وقيل في رجب اجمالا من غير تعيين وقيل غير ذلك . وفي  
مسلم من طريق شريك أنه قبل أن يوحى اليه . قل العلامة المحقق  
المجتهد ناصر الدين أحمد بن المنير المالكي رحمه الله : ولا يصح هذا بوجه  
إلا على القول بأنه منام كما وقع لعائشة رضي الله عنها أنها قالت انه كان  
بالمدينة بعد الهجرة وانه منام وأصحها عندي ما قاله ابراهيم الحري  
وقال ورجح القاضي عياض قول من قال انه قبل الهجرة بخمس سنين  
وقول ابن اسحاق على القول بأنه قبل الهجرة سنة وضعف هذا القول  
بأن خديجة صلت معه قبل أن تموت بلا خلاف بين أهل السير مضافا  
إلى أن خديجة رضي الله عنها ماتت قبل الهجرة بمدة أقل ما قيل فيها  
ثلاث سنين ومضافا إلى أن الصلاة لم تفرض إلا في الأسراء . وهذا  
عندي لا يلزم منه تخطئة القول بأنه قبل الهجرة سنة لأن الصلاة التي  
صلتها خديجة مع صلى الله عليه وسلم هي التي كان يصلها عليه السلام  
قبل الأسراء غير محدودة ولا معدودة بعدد المكتوبات المستقرة ألا ترى  
أن ما ذكر في حديث ابن حماد أنه عليه السلام صلى بيت المقدس  
ركعتين قبل أن يعرج إلى السماء فدل أن الصلاة كانت مشروعة في  
الجملة وقد كان قيسام الليل واجبا عليه صلى الله عليه وسلم باتفاق إلى



كانت الصلاة مشروعة في الملل الباقية لكن على غير هذا التحديد  
فظهر أن لا حجة في ذلك على القائل بما اخترناه ثم الحجة لثاني ترجيحه أن  
كل قول سواء خرج مخرج التقدير لا التحديد لأنه لم يعين فيه الشهر  
فضلا عن اليوم وأما قول الحربي فإنه عين فيه الليلة بعينها من الشهر  
بعينه من السنة بعينها كما تقدم وإذا تعارض خبران أحدهما أحاط راويه  
بتفصيل في القضية زائد على الاحمال الذي في غيره فالمحيط علم بالتفصيل  
أحضر ذهنًا وأوعى قلبًا من الآخر . فإن قلت هل يمكن تعيين اليوم الذي  
أسفرت عنه تلك الليلة بعينه من أيام الجمعة قلت يمكن ذلك بعون الله  
ويكون يوم الاثنين إن شاء الله تعالى وذلك أني استقرأته من تاريخ  
الهجرة وأصح قول فيها أنها كانت يوم الاثنين وثاني عشر شهر ربيع الأول  
أعني وصوله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قبل ضحى وقيل عند استواء  
الشمس وإذا كان الثاني عشر من الشهر الاثنين كان أوله الخميس قطعاً  
وإذا كان أوله الخميس كان أول شهر ربيع الأول من السنة التي فيها  
الأسراء أما السبت أو الأحد أو الاثنين لأن بين كل يومين متقابلين من  
سنتين متواليتين إما ثلاثة أو أربعة أو خمسة ولهذا تكون الوقفة من  
كل سنة خامس يوم من الوقفة التي قبلها أو رابعة أو سادسة وأعدل  
الاحتمالات الخامس فالجمعة تعقبها الثلاثاء والاثنين تعقبها الجمعة وقد يكون  
الرابع وقد يكون السادس وذلك بحسب نوالى التمامات في الشهور أو  
التقصانات فبنى من هذه الاحتمالات الثلاثة على الأقرب بكون أول  
ربيع الأول من سنة الأسراء الاثنين ويكون أول ربيع الآخر وهو شهر

الاسراء الأربعاء لانا فرضنا ريعا الأول تاما وإذا كان أول شهر الاسراء كان السابع والعشرين منه يوم الاثنين وهو يوم الاثنين ان شاء الله تعالى انتهى أسفرت عنه ليلة الاسراء . وانما رجحنا تمام الشهر ليوافق حكوم المولد يوم الاثنين وكون البعث يوم الاثنين وكون الهجرة يوم الاثنين وكون الوفاة كذلك فان هذه أطوار الالتفات النبوية وجودا ونبوة وهجرة ومعرجا ووفاة فبهذه خمسة أطوار اتفقوا على أربعة منها أنها يوم الاثنين فيقرب جدا أن يكون الخامس اسوتها ويكون هذا اليوم في حقه صلى الله عليه وسلم كيوم الجمعة في حق آدم عليه السلام فيه خلق وفيه نزل الى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وهذا نظر صحيح لا يحتاج الى توفيقاً من القائل وانصافاً من السامع . وقد تلج به الصدر ان شاء الله تعالى . ويجوز أن تبنى أيضاً أن بين الیومین أربعة فيكون أول شهر ربيع الأول من سنة الاسراء الأحد وأول شهر ربيع الآخر الثلاثاء فيكون السابع والعشرون منه الأحد فوقع الاسراء في الليلة التي بين الأحد والاثنين على القول بأن الليلة تتبع اليوم الذي قبلها فصبح أنها الليلة التي كان يسفر صباحها عن يوم الاثنين فاستقر على الاحتمالين تعلق الاسراء بيوم الاثنين . ويدل على أن الليلة تتبع اليوم الذي قبلها أن ليلة عرفة هي التي بعد يوم عرفة ولهذا يجزى الوقوف فيها الى طلوع الفجر ولا يجزى في الليلة التي قبلها بالاجماع وقد ورد أن الاسراء كان ليلة الجمعة وهذا نقل محض يطلب فيه الصحة ولم يعضد بأصول تقر به من الحق بخلاف ما قدمناه فقد بينا الأصول التي تقتضيه

نقلاً واستنباطاً وأمكن عسدي على القول الذي اخترناه أن يكون ليلة الجمعة وذلك بأن نفرض بين اليومين المتقابلين خمسة أيام فيكون الثاني سادس الأول . وقد اتفق هذا العام أن كانت الوقفة الأربعاء والوقفة التي قبلها الجمعة فجاءت هذه سادس تلك وإنما قلنا إنها ليلة الجمعة على هذا التقدير لأنه قد استقر أن ربيعاً الأول سنة الهجرة كان أوله الخميس ونفرضه ناقصاً ليكون ربيع الآخر من سنة الهجرة الجمعة فيكون أول ربيع الآخر من السنة التي قبلها وهي سنة الأسراء الأحد فيكون السابع والعشرين منه الجمعة وهي ليلة الأسراء وهو لائق بالأسراء لأجل فضيلة ليلة الجمعة

﴿ تنكيت لطيف ﴾ يرجع ما قبله المحرر وذلك أن إيهام سبع وعشرين تضاهي في العدد أقعد اليلالي بيلة القدر وهي ليلة سبع وعشرين من رمضان

﴿ تنكيت لطيف من الأول ﴾ اخترت هذه اليلالي الثلاث الفاضلات ليلة نصف شعبان وليلة سبع وعشرين من رمضان وهي ليلة القدر وليلة عرفة فوجدتها لا تزال متوالية أن كانت وحدة منها الجمعة كان الكل الجمعة وكذلك غير الجمعة من الأيام وإن توافقت ليلة عرفة اليلاليتين المذكورتين فلا بد أن يوافقهما يوم التروية انتهى ما قبله ابن كثير باختصار ورحمه الله من إمام محقق حري أن يكتب كلامه بماء الذهب والله أعلم

## ﴿استطراد ثان﴾

﴿ في الكلام على متن حديث الاسراء ﴾

استحسننا الاتيان به عقيب آية الاسراء للمناسبة ولما سأذكره  
بعد من فوائد جلية يعز وجودها ترجع الى الحديث المذكور  
وأولى ما يعتمد عليه حديث ثابت البناني عن أنس لأنه سالم مما  
وقع في ظاهر حديث غيره من التعارض فرأيت أن أذكره  
أولاً باختصار ليكون أصلاً ثم أذكر ما سواه مما ورد من الطرق  
تبعاً له باختصار أيضاً فاقول

روى مسلم في صحيحه عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس  
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو  
دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه  
قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء  
ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه  
السلام بآباء من خمر وإناؤه من لبن فأخترت اللبن فقال جبريل اخترت  
الفطرة ، ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل  
قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا  
بآدم عليه السلام فرحب بي ودعاني بهيئته ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح



جبريل كما تقدم وقيل له كما تقدم ففتح لهما فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحبا به صلى الله عليه وسلم ودعوا له بخير ثم عرج كذلك الى السماء الثالثة وقيل كما تقدم فوجد عليه السلام فيها يوسف عليه السلام وقد أعطى شطر الحسن فرحب به صلى الله عليه وسلم ودعاه بخير ثم عرج كذلك الى السماء الرابعة وقيل كما تقدم فوجد صلى الله عليه وسلم فيها ادريس عليه السلام فرحب به ودعاه بخير ثم عرج كذلك الى السماء الخامسة فوجد فيها هرون فرحب به ودعاه بخير ثم عرج كذلك الى السماء السادسة فوجد فيها موسى عليه السلام فرحب به ودعاه بخير ثم عرج به كذلك الى السماء السابعة فاستفتح جبريل كما سبق وقيل له كما سبق وفتح لهما كما تقدم فرأى صلى الله عليه وسلم ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور ثم ذهب به الى سدرة المنتهى فأوحى الله تعالى اليه ما أوحى ففرض عليه خمسين صلاة ثم أرشده موسى عليه السلام الى الرجوع الى ربه ولم يزل صلى الله عليه وسلم يرجع بين موسى وربه الى أن استقر الأمر على خمس صلوات كل يوم وليلة وأخرج مسلم أيضا عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه ثم استخرج منه علقة وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده الى مكانه ( وفي طريق ) بينا أنا في المسجد الحرام ( وفي طريق ) وأنا نائم ( وفي طريق ) أنه

كان بالحطيم بين النائم واليقظان ( وفي طريق ) أنه أسرى به من بيت  
 أم هانئ كما علمته آنفاً ( وفي طريق ) فرج سقف بيت فنزل جبريل  
 ففرج صدرى ( وفي بعض طرق الاسراء ) وذلك قبل أن يوحى اليه  
 وفيها تقدم عن ثابت كما رأيت أنه أتى بالابن والحمر قبل الخروج ( وفي  
 بعض الطرق ) أنه أتى بهما في الملاء الأعلى ( وفي طريق ) أنه انتهى  
 الى سدة المنتهى ثم الى المستوى ثم فارقه جبريل ( وفي طريق )  
 فخرج في النور وقال ها أنت وربك . وفي حديث ثابت كما تقدم  
 أنه عليه السلام صلى في بيت المقدس قبل الخروج ( وفي بعض الطرق )  
 أنه صلى بالأنبياء في السموات ( وفي طريق ) فلم نزل على ظهره به في  
 البراق أنا وجبريل ( وفي طريق ) أنه استعصب البراق فقال له جبريل  
 عليه السلام أحمده تستعصب فما ركبت أحمده كرم على الله منه فرفض  
 عرقاً ( وفي بعض الطرق ) أنه رأى المراح بصورة السلم كما حسن  
 ما رأى ( وفي طريق ) فانتهت الى سدة المنتهى ومثله ما لا يـ  
 كأنهم جراد من ذهب فرأيت جبريل يشعل كالمسيرة فتبعه وقال  
 وما أنت إلا له مقدم معلوم فجاوزت سبعين حجاباً ثم احسبى الزحف الى  
 العرش فنوديت حتى ربت فغات سبحانه لا أحصى الماء عذبات أنت  
 كما أثنيت على نفسك الى آخر ما هو مـسوفى في عمله كالكار قريش  
 الاسراء واستضافهم بيت المقدس من النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه  
 الله له فوصفه وذكر لهم قضية لقيه العير فصدى مكة وشربه ما كان في  
 القديح من الماء الى غير ذلك فكان كل ذلك حقا وصدقا كما قال تعالى

وما ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم والله أعلم

( فوائد ) تتعلق بحديث الاسراء وفواضله وأسراره وفضائله

( الأولى ) يؤخذ من قوله تعالى أسرى بعده مالا يؤخذ أن لو قبل بعث إلى عبده لأن الباء تفيد الصحابة أي صحبه في سره بالألطف والعناية ويشهد لذلك قوله عليه السلام أنت صاحب في السفر ويبنى على هذا من الفروع الفقهية أن من قل لله على أن أحج بفرض يلزمه أن يحج معه بخلاف ما لو قل لله على أن أحج فلانا فلما يلزمه أن يجزه له حج من ماله ولا يلزم النادر أن يحج بنفسه والفرق متعظيم الباء من الصحابة ( الثانية ) تخصيص الاسراء بالباين فيه من التعظيم مالا يخفى لأنه وقت خوة واحتصاص عرفة وبين جابى الثابت ليل وحليته ليل فرق ظاهر والخصوصية بالباين في الثانية ( لعل تخصيص ذلك بالباين ليزداد الدين كونهما باحبيب ولعمري الدين كذا هو في نفسه في تلك الليلة أخفى حالا من الظاهر وهو لو خرج به فمهر تحت الثورين فظنوا الأيمان فاحبيب وم يفر من ماله من التمسك على من لم يفر وحده ( الرابعة ) أن قيل ما وجه استعجاب الفرق عليه صلى الله عليه وسلم بعد التوجه بالحبيب بن ذلك عليه في أنه لا يسل بن ذلك وما يركبه أحد وفي هذه السكينة خزانة فممنه من ذلك ركبة الأنبياء من ذلك ومنهم من قل لا يركبه أحد منهم ووجه الثاني يركبه من ذلك فيكون جبريل لما ركبت أحد مكره على الله عليه ويمكن الاحتجاج في دعواه فربطته بالحققة التي يربط بها الأنبياء وأحبيب عن ذلك من معنى

قول جبريل فما ركبك أحد البتة فكيف يركبك أكرم من محمد ويمكن أن يجاب عن الثاني بأنه ليس في الحديث فربطته بالحلقة التي تربطها الأنبياء وإنما قال يربطها الأنبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيحتمل أن يكون غير البراق ، ويحتمل أن يراد ارتباط الأنبياء أنفسهم تلك الحلقة أي تمسكهم بها ويكون من جنس العروة الوثقى

( الخامسة ) يحتمل أن يكون استصعابه تبارك وتعالى ركوب النبي صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل بقوله أجمعده تستصعب استنطاقه بلسان الحال أنه لم يقصد الصعوبة وإنما تاه ولهذا قال فرفض عرفاً فكأنه أجاب بلسان الحال فتبرأ من الاستصعاب وعرق من خجل العتاب

( السادسة ) ان قيل كان في قدرة الله تعالى أن يرفع نبيه بدون البراق حرقاً للعادة أحيب بأن في صورة الركوب على المركوب المعتاد تأنيساً في هذا المقام العظيم بطرف من العادة ( السابعة ) لعل في الاسراء بالبراق اظهاراً للكرامة العرفية فإن ائلك العظيم إذا استدعى خصيصاً به بعث اليه بمركوب سنى ليصل عليه ( الثامنة ) يكون البراق بشكل البغل ولم يكن بشكل الفرس فيه تنبيه على أن المراد في سلم وأمن لأحرب وخوف أولاً اظهار الآية في الاسراع العجيب من دابة ما توصف بالاسراع كما في الحديث يضع يده عند منتهى طرفه أي يقطع ما انتهى اليه بصره في خطوة واحدة فعلى هذا يكون قطع من الأرض الى السماء في خطوة واحدة لأن بصر من يكون في الأرض يقع على السماء فبلغ أعلى السموات في سبع خطوات ( التاسعة ) لقائل أن يقول قد



ركب النبي صلى الله عليه وسلم بغلته في الحرب يوم حنين أجيب بأن ذلك كان لتحقيق نبوته عليه السلام في مواطن الحرب ولما خصه الله به من مزيد الشجاعة والا فمعلوم أن البغال عادة من مراكب الطمانينة وليعلم أن الحرب عنده كالسلم قوة قاب وشجاعة نفس ( العاشرة )  
 اختلف العلماء هل ركب جبريل عليه السلام مع النبي صلى الله عليه وسلم على البراق أم لا فقال بعضهم ركب معه بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم فمازلت على ظهره أنا وجبريل قال ابن المنير رحمه الله والأظهر عندي أنه صلى الله عليه وسلم اختص بالركوب لأنه المخصوص بشرف الاسراء وفي قول جبريل أيضاً أئمة نمتصّب لما ركبك أكرم على الله منه دليل على اختصاصه عليه السلام بركوبه وانما كان جبريل ههنا معه رسول بلاغ ودليل طريق ومستدعى حبيب . وقوله صلى الله عليه وسلم مازلت على ظهره أنا وجبريل يحمل قوله وجبريل على أنه استئناف كلام كأنه قل وجبريل سائر معي ونحوه ولا يريد راكبا معي على البراق لأنه ليس في الكلام ما يعين ذلك ( الفائدة الحادية عشرة ) دل قوله صلى الله عليه وسلم وصليت بيت المقدس ركعتين على أن الصلاة لم تزل معهودة قبل أن تفرص ومعدودة متى متى وفرضت كذلك على ما عهدت كما قالت عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد صلاة الحضر ( الثانية عشرة ) ان قيل ما الحكمة في نزول جبريل عليه السلام من سقف البيت ولم يدخل عليه من الباب مع قوله وأتوا البيوت من أبوابها الجواب أن الحكمة في ذلك المألغة في

المفاجأة والتنبية على الكرامة والاستدعاء كان بديها على غير ميعاد  
 ( اثلاثة عشرة ) يحتمل أن يكون فرج السقف توطئة وتمهيدا للفرج  
 عن الصدر فأراه جبريل بافراجه عن السقف ثم التثامه على الفور كيفية  
 ما يصنع به وقرب له الأمر في نفسه بالمثل الشاهد في بيته لصفاء في حقه  
 وتثبيتاً قلبه ( الرابعة عشرة ) السر في العناية بتطهير القلب وافرغ  
 الايمان والحكمة فيه تحقق مذهب أهل السنة في أن محل العقل ونحوه  
 من أسباب الادراكات كالنظر والفكر إنما هو القلب لا الدماغ خلافا  
 لمعتزلة والفلاسفة ( الخامسة عشرة ) إنما خص الطشت بالفساد فيه دون  
 بقية الأواني لأنه آلة لأهل عرفا وإنما كان من ذهب لأنه أعلى أواني  
 الجنة ولأنه رأس الأيمان وهو إذا أصل الدنيا والايمان أصل الدين فوقع  
 التنبية على أن أصل الدنيا آلة لأصل الدين وخدام له ووسيلة اليه  
 ( السادسة عشرة ) استدل بعض أصحاب مالك على حوان الحاية ما يعظم  
 شرعا بالذهب كما صاحب أو ما هو آلة لطاعة كالسيف الذي هو آلة  
 للجهاد بخديث الامراء واستعماله من الذهب ( السابعة عشرة ) يرد  
 على ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم من ملئت الذهب  
 إنما هو تخريب ما فيه من الايمان والحكمة في قلبه صلى الله عليه وسلم والتخريب  
 ترك لا فساد ولا خلاف أن آية الذهب إذا حصل فسادها فله حرمة  
 شرعية كان تفريق ذلك منها مشروعا بخلاف وضعه فيها ولا يعد التفريق  
 استعمالا ويتقرر هذا الغفة بحكاية لطيفة وهي أن الحسن البصري وفرق  
 السبعي اجتماعا في وثيقة دعيا اليها وكان الحسن عاملا وفرقا عابدا وكان

في الوليمة صحاف من الذهب والفضة قد جعل فيها الخبيص فأما الحسن  
فانه جلس على الطعام وصار يأخذ الخبيص ويفرغه من الصحيفة ويضعه  
على الخبز ويأكل وأما فرقد فاعتزل ولم يأكل فالتفت اليه الحسن وقال  
يا فرقد هلا صنعت هكذا فرأى الحسن أن التفرغ ليس استعمالاً بل  
تركا وإزالة للمسكر فاجتمع له بفقهاء اقامة سنة الوليمة بالأكل وجبر قلب  
الداعي وإزالة السكر وتعليم الأحكام الخفية ولهذا قل يا فرقد فصر  
اسمه في النداء تعريضاً له بالانكار إذ تصرف في الترك بغير اقتداء وكان  
عليه أن يسأل كيف يصنع ليسلم مما وقع فيه من فوات المقاصد التي  
اجتمعت للحسن رضي الله عنه وينبني على هذا من الفروع الفقهية أن  
من كان في رمضان أو أراد الصيام في غيره وطلع عليه الفجر وهو آكل  
فعم بذلك وألقى الطعام من فيه لا شيء عليه فهذا من جنس كون التفرغ  
ليس استعمالاً ولا اشكال في ذلك ( الثامنة عشرة ) لقائل أن يقول لا يتم  
الاستدلال على جواز استعمال الذهب بحديث الاسراء لأن العادة انخرقت  
فيه من حيث ما وعى فيه من الايمان ومن أنه من الكون أو من الجنة وبدا  
انخرقت العادة تغيرت الأحكام النبوية بها ( التاسعة عشرة ) يحتاج الاستدلال  
على استعمال الذهب لحديث الاسراء أن يثبت أنه كان بعد تحريم استعمال  
الذهب ولا يقدر على ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم تحتم بالذهب ثم أتى الختم  
فألقى الناس خواتمهم وما كان النسخ والتحريم إلا بالمدينة وقد تقدم أن الاسراء  
متقدم على الهجرة على المختار ( الفائدة العشرون ) تقدم في حديث ثابت  
أنه صلى الله عليه وسلم قدم له الآية قبل الخروج وفي طريق آخر أنه بعد

العروج فيجمع بينهما ويكون التقديم مرتين ويكون تكرار جبريل عليه السلام للتصويب حيث اختار الالبن تأكيداً للتحذير مما سواه . ( الحادية والعشرون ) ان قيل ما المراد بالفطرة في قول جبريل اخترت الفطرة فاعلم ان الفطرة تطلق تارة ، ويراد بها الاسلام ، وتطلق تارة على أصل الخلقة ، فمن المعنى الأول : قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه . ومن المعنى الثاني قوله تعالى : فطرة الله التي فطر الناس عليها ، وقوله تعالى : فاطر السموات والأرض أى مبتدئ خلقهما فقول جبريل اخترت الفطرة أى اخترت الالبن انتهى عليه تلبت الخلقة ، وهى نبت اللحم ونشر العظم ( أقول ) فيكون من باب ذكر السبب وإرادة السبب فتأمل انتهى أو اخترته لأنه الحلال المستمر في دين الاسلام وأما الخمر فحرام فيما يستقر عليه الأمر ( الثانية والعشرون ) يحتمل أن يكون في تقديم انا الالبن اشارة الى أنه شعار العلم في التعبير كما ورد أنه عليه السلام قال أريت كائى أنيت بقدر من لبن فشربت حتى أرى الرى يخرج من أطفاى م ناولت فضلى عمر فقالوا يا رسول الله ما أولته قال العلم . والاسراء وان كان بقظة الا انه ربما وقعت في البقظة اشارات على حكم الفال تعبر كما يعبر المنام ( الثالثة والعشرون ) في استفتاح جبريل عليه السلام لأبواب السماء دليل على انه صادف أبوابها مغلقة مع أنه صلى الله عليه وسلم كلن قد استدعى فلعل والله أعلم الحكمة في ذلك التنويه بقدره وان السموات لم تفتح أبوابها الا من أجله ولو صادفها مفتوحة لم يتحرر انها فتحت من أجله ولا بد



( الرابعة والعشرون ) ينبغي للمستأذن اذا قيل له من هذا أن لا يقول أنا فان جبريل لم يقل أنا عند الاستفتاح ثم وانما سمي نفسه ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على الذي استأذن عليه ، فقال صلى الله عليه وسلم من هذا ، فقال أنا فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكرر لفظة أنا انكارا ( الخامسة والعشرون ) انما كرهت هذه الكلمة لوجهين ( أحدهما ) ان فيها اشعارا بالعظمة ، وفي الكلام السائر ان أول من قال أنا ابيس فشق حيث قال أنا خير منه ثم فرعون فتعس حيث قال أنا ربكم الأعلى ( الثاني ) انها مبهمة لافتقار الضمير الى العود فهي غير كافية في البيان فان قيل قد اتفق النحاة على أن المضمرات أعرف المعارف وأعرفها أنا فهذه الكلمة في الغاية القصوى في التعريف فكيف كان العلم أعرف منها ، وانما اختلف النحاة في اسم الإشارة والعلم لا في المضمر ، فالجواب ان المضمر اذا عاد وتعين مظهره فهو أعرف المعارف حينئذ والمستأذن محجوب عن التأذن عليه غير متعين عنده فكأنه أحاله على جهالة .

( حكاية لطيفة استطرادية ) تنبه على رعاية الأدب مع الله تعالى جل وعلا : حكى أن سيويه رحمه الله رأى في المنام بعد وفاته ، فقيل له ماذا لقيت ؟ فقال خيرا كثيرا ، فقيل له بماذا ؟ فقال : سئلت في الدنيا عن أعرف المعارف ، فقلت اسم الله عز وجل فشكر الله لي ذلك ( السادسة والعشرون ) قول الخازن لجبريل ، ومن معك قال محمد فيه دليل على ان الاذن لواحد لا يتناول غيره وان كان في محبة ولهذا استفهم الخازن حتى يكون لمن معه اذن مستقل ، وهو عرف الناس اذا أدن لأحد وكان

في صحبته غيره أن يقول ومن معي فيستأنف الاستئذان من معه وقوله وقد بعث إليه أراد به الاستفهام لحذفت الهمزة للعلم بها وأصل الكلام أو قد بعث إليه والنحاة يمنعون حذف الهمزة فيحمل كلامهم على النسخ حيث لا دليل على المحذوف ، وإلا فالحديث حجة عليهم في السابعة والعشرون لم يرد الخازن بقوله وقد بعث إليه أصل الرسالة فإن الطاهر أنه كان معلوما عندهم وإنما أراد البعث للمعراج (الثامنة والعشرون) موقع قول الخازن أو قد بعث إليه استنطاق جبريل بالسبب الموجب للأذن والفتح لأن مجرد قول جبريل عليه السلام معي محمد لا يوجب الأذن إلا بواسطة البعث من صاحب الأذن جل وعلا ( التاسعة والعشرون ) ان قيل لم لم يخاطبه الخازن بصيغة الخطاب فيقول مرحبا بك وإنما أورد النحوية بصيغة الغيبة . أجيب بأنه حياء قبل أن يفتح الباب وقبل أن يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم خطاب ، ولهذا قل الخازن لجبريل ومن معك بصيغة الخطاب لأن جبريل مخاطب الملك فارتفع حكم الغيبة بالتخاطب من الجانبين ( الفائدة الثلاثون ) يجوز أن يكون حياء بغير صيغة الخطاب تعظيماً له لأن هاء الغيبة ربما كانت أفصح من كاف الخطاب ، والله أعلم انتهت الفوائد ملخصة بعضها باللفظ وبعضها بالمعنى من أملاء العلامة ابن الخير رحمه الله ، والله أعلم .

عدنا إلى المقصود : اعلم أن الله تبارك وتعالى قد ذكر المسجد الحرام في كتابه العزيز في نحو خمسة عشر موضعاً فإذا تقرر هذا فقد اختلف في المراد بالمسجد الحرام الذي تتعلق به المضاعفة في قوله صلى الله عليه وسلم في

حديث ابن الزبير السابق وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدى فليل جميع بقاع الحرم وقيل المراد الكعبة وما في الحجر من البيت ويؤيده ما أخرجه النسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا الكعبة وقيل المراد الكعبة وما حولها من المسجد وجزم به النووي وقال انه الظاهر وقيل المكن الذى يحرم على الجنب المكث فيه ونقل عن الامام تقي الدين ابن أبي الصيف الخي أن المضاعفة تختص بالمسجد لعدم تطواف لأنه التصرف عند الاطلاق في العرف قل ولا يضر رواية الكعبة ولهذا قل الغزالي لو نذر صلاة في الكعبة صلى في أرجاء المسجد جاز انتهى ورجع الطبري رحمه الله أن المضاعفة مختصة بمسجد الجماعة وقال انه يتأيد بقوله عليه السلام مسجدى هذا الآن الاشارة فيه الى مسجد الجماعة فينبغى أن يكون انتفى كذلك فانه قيل قد ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن حسنة الحرم كلها حسنة بمائة ألف فعلى هذا يكون المراد بالمسجد الحرام في حديث الاستثناء الحرم كله قلنا نقول بموجب حديث ابن عباس ان حسنة الحرم مطلقاً بمائة ألف لكن الصلاة في مسجد الجماعة تزيد على ذلك ولهذا قال بمائة صلاة في مسجدى ولم يقل حسنة وصلاة في مسجده بألف صلاة كل صلاة بعشر حسنة فتكون الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف حسنة وتكون في المسجد الحرام بألف ألف حسنة وعلى هذا يكون حسنة الحرم بمائة ألف وحسنة المسجد الحرام بألف ألف ويلحق بعض

الحسنات بعض أو يكون ذلك محتصا بالصلاة الخاصة فيها . والله أعلم  
 انتهى بنصه . قال الجدد رحمه الله : وحاصل هذه العبارات مع اختلافها  
 يرجع إلى ترجيح هذا القول . ثم قال وهذا التضعيف يحصل بصلاة  
 المنفرد وتزيد الحسنات بصلاة المكتوبة في جماعة على ما جاء أنها تعدل  
 سبعا وعشرين درجة وهذا فيما يرجع إلى الثواب ولا يتعدى ذلك إلى  
 الأجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان صلى في المسجد الحرام  
 صلاة لم تجزئه عنهما وهذا لا خلاف فيه انتهى . وقد اختلف العلماء في  
 هذا الفضل هل يعم الفرض والنفل أو يختص بالفرض فذهب ومشهور  
 مذهب مالك أنه يختص بالفرض والتعميم مذهب الشافعي رضي الله عنه  
 كما صرح به النووي رحمه الله تعالى . فإن قيل لا عموم في لفظ الحديث  
 لما أنه نكرة في سياق الأثبات ويؤيده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة أجيب بأنه وإن كان نكرة في  
 سياق الأثبات فهو عام لأنه في معرض الامتنان . قال الجدد رحمه الله فإن  
 قيل كيف يقال إن المضاعفة تعم الفرض والنفل وقد تطابقت نصوص  
 الأصحاب ونص الحديث على أن فعل النافلة في بيت الإنسان أفضل إلا ما  
 استثنى كالعيد وركعتي الطواف فالجواب ما قيل لا يلزم من المضاعفة في  
 المسجد أن يصحكون أفضل من البيت إذ فضيلة المسجد المذكور من حيث  
 التضعيف وفضيلتها في البيت من حيثية أخرى تربو على التضعيف انتهى  
 أقول هذا التفضيل بالنسبة إلى الرجال وأما الإناث فالصلاة في البيت مطلقاً  
 لمن أفضل لا سيما في هذا الزمان لكثرة الفساد سواء كانت المرأة عجوذاً أم



شابة ونقل الشيخ ولي الدين العراقي في شرح تقريب الأسانيد أن التضعيف في المسجد الحرام لا يختص بالمسجد الذي كان في زمن النبي عليه السلام بل يشمل جميع ما زيد فيه لأن المسجد الحرام يعم الكل بل اشتهر عند أصحابنا أن التضعيف يعم جميع مكة بل جميع الحرم الذي يحرم صيده كما صححه النووي \* وأما المدينة فيختص التضعيف بالمسجد الذي كان في زمنه عليه السلام ثم قال لكن بشكل على هذا ما في تاريخ المدينة أن عمر رضي الله عنه لما فرغ من الزيادة في مسجد النبي عليه السلام قال لو انتهى إلى الجبانة لكان الكل مسجد رسول الله عليه السلام وفي رواية أخرى : لو مد إلى ذي الحليفة لكان منه ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو زيد في هذا المسجد ما زيد لكان الكل مسجدى ، وفي رواية أخرى أو بنى إلى صنعاء ، وفي أخرى ما زيد في مسجدى فهو منه ولو بلغ ما بلغ فإن صح ذلك فهو بشرى حسنة انتهى باختصار ( فائدتان ) الأولى قد حسب النقاش المفسر فضل الصلاة في المسجد الحرام على مقتضى حديث تفضيل الصلاة فيه على غيره بمائة ألف فباعت صلاة واحدة في المسجد الحرام عمر خمس وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة وصلاة يوم وليلة ، وهي خمس صلوات في المسجد الحرام عمر مائتي سنة وسبع وسبعين سنة وتسعة أشهر وعشر ليال انتهى كلامه . الثانية قال الشيخ بدر الدين ابن الصاحب الأتاري : إن كل صلاة في المسجد الحرام فرادى بمائة ألف صلاة كما ورد في الحديث وكل صلاة فيه جماعة

بألف ألف صلاة وسبعمائة ألف صلاة ، والصلوات الخمس فيه بثلاثة عشر ألف ألف صلاة وخمسمائة صلاة وصالاة الرجل منفردا في وطنه غير المسجدين العظيمين كل مائة سنة بمائة ألف وثمانين ألف صلاة وكل ألف سنة بألف ألف صلاة وثمانى مائة ألف . فتلخص من هذا أن صلاة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى في بلده فرادى حتى بلغ عمر نوح النبي عليه السلام بنحو الضعف وسلام على نوح في العالمين ، وهذه فائدة تساوى دحلة ثم قل هذا اذا لم يضاف الى ذلك شيئا آخر من أنواع العبادات فإن صام يوماً وادى الصلوات الخمس جماعة ، وفعل فيه أنواعا من البر وقتا بالمضاعفة فهذا مما يعجز الحساب عن حصر ثوابه انتهى (تكملة) قال بعض العلماء ان السيئات بالحرم تضاعف كتضاعف الحسنات ، وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما ، وقل به مجاهد أيضا والامام أحمد بن حنبل ولهذا كان مقام ابن عباس بغير مكة ، والصحيح عند جماهير أهل العلم عدم المضاعفة لكن السيئة فيه أعظم منها في غيره فلا ريب . ثم على قول ان السيئة تضاعف فقلل تضعيفها كتضعيف الحسنات بالحرم وقيل بن كخرجه وحرر بعض العلماء النزاع في هذه المسئلة فقال القائل بالمضاعفة أراد مضاعفة مقدارها أى غلطها لا كميتها في العدد فإن السيئة جزاؤها سيئة لكن السيئة تتفاوت فالسيئة في حرم الله وبلده على بساطه أكبر وأعظم منها في غيره وليس من عصي الملك على بساط ملكه كمن عصاه في موضع بعيد عنه فإنه قيل يرجع النزاع أيضاً اذ لا فرق بين أن تكون

السيئة مغلفة وهي واحدة وبين أن تكون مائة ألف سيئة عددا  
فالجواب أنه قد جاء من زادت حسناته على سيئاته في العدد دخل الجنة  
ومن زادت سيئاته على حسناته في العدد دخل النار ومن استوت حسناته  
وسيئاته عددا كان من أهل الأعراف .

### فصل في ذكر مبدء عمارة المسجد الحرام

وتوسعته وذرعه وذكر شيء من أخباره

ذكر الأزرق والامام أبو الحسن الماوردي وغيرهما من الأئمة  
المتقدمين أن المسجد الحرام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبي بكر الصديق رضي الله عنه وليس عليه جدار يحيط به وكانت  
الدور محاذة به من كل جانب وبين الدور أبواب يدخل منها الناس  
فلما أن استخلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه اشترى دورا وهدمها ووسع  
بها المسجد وأبي بعضهم أن يأخذ الثمن وامتنع من البيع بوضع أعمامها  
في خزانة الكعبة فأخذوها بعد ذلك . وقال لهم عمر أنتم زلتم على الكعبة  
وإن تنزل عليكم الكعبة إنما هو فائوها تم جعل سيدنا عمر على المسجد  
جدارا قصيرا يحيط به دون القامة . وكان المصاييح بوضع عليه فكان  
عمر رضي الله عنه أول من اتخذ للمسجد جدارا فلما كان زمن سيدنا  
عمر رضي الله عنه وكثر الناس اشترى دورا ووسع بها المسجد الحرام  
وأبي قوم أن يبيعوا فهدم عليهم فصاحوا به ؛ فقال لهم إنما جركم على  
حلي عنكم فقد فعل بكم عمر هذا فلم يصح به أحد ، ثم أمر بهم إلى

الحبس حتى شفع فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجهم وجعل عثمان  
للمسجد أروقة فكان أول من اتخذ الأروقة له ، ولم يذكر الأزرق  
السنة التي وسع فيها عمر رضى الله عنه المسجد الحرام وهي سنة سبع  
عشرة من الهجرة ولا السنة التي وسع فيها عثمان رضى الله عنه وهي  
سنة ست وعشرين من الهجرة ثم قال الأزرق فلما كان زمن عبد الله  
ابن الزبير زاد في المسجد زيادة كبيرة واشترى دورا من جملتها بعض  
دار الأزرق جد الأزرق صاحب تاريخ مكة ، واشترى ذلك البعض  
ببضعة عشر ألف دينار ثم عمره عبد الملك بن مروان ولم يزد فيه لكنه  
رفع جداره وسقفه بالساج وعمره عمارة حسنة وجعل في رأس كل استطوانة  
خمسين مثقالا ذهباً ، ثم إن الوليد بن عبد الملك المتقدم وسع المسجد  
ونقض عمل أبيه وعمله عملا محكما وسقفه بالساج المزخرف وأذر المسجد  
من داخله بالرخام وجعل له شرفاً وجعل في وجوه الطبقان من أعلاها  
الفسيفساء وهو أول من جعلها بالمسجد الحرام وأول من نقل إليه أساطين  
الرخام (م) تنبيه (م) قول الأزرق الوليد أول من نقل إليه أساطين  
الرخام قال الفاسي رحمه الله قد نقل الأزرق ما يفهم خلاف ذلك لأنه  
ذكر في عمل عبد الملك أنه جعل في رأس كل استطوانة خمسين مثقالا  
من الذهب وهذا يقضى وجود الأساطين قبل الوليد فتكون من عمل  
ابن الزبير أو عبد الملك وعلى كلا الأمرين فهو مخالف لما ذكره  
الأزرق من أن الوليد بن عبد الملك أول من حمل إليه ذلك ، والله أعلم  
بالصواب انتهى بمعناه ، أقول يمكن الجمع بين كلامي الأزرق وترفع



المخالفة التي ذكرها القاسي وذلك أن الأزرق رحمه الله لم يذكر أن  
الأساطين التي في رؤسها الثاقيل الذهب في أيام عبد الملك كانت من رخام  
ليتجه ما قله القاسي ولا خصوصية أيضاً لتسمية الأساطين بها كان من  
الرخام فيحتمل أنها كانت آجر أو من حجارة أو من خشب ويؤيد ذلك  
ما تقدم في الباب الأول من هذا الكتاب عند ذكر فضائل البيت  
الشريف فيها أخرجه الفاكهي عن السهمي عند قوله فعابت اسطوانة  
قل شيخ الإسلام ابن حجر والاسطوانة من خشب وما سيأتي قريباً  
من كلام القاسي نفسه عند ذكره لما عمره القاضي محمد بن موسى من بني  
الزيادة التي بدار الندوة في قوله وجعل ذلك بأساطين حجارة مدورة  
عليها ملاين ساج وفي قوله عند بناء ما كان اعترق من الجانب الغربي  
وبعض الشاسي من المسجد الحرام في عام اثنين وثمانمائة ما صورته : أن  
الأساطين التي بالجانب الغربي حجارة منحوتة هذا كلامه وأما  
الأساطين من الآجر فعلم منها كثير في المساجد وغيرها فإذا علم  
ذلك فقول الأزرق رحمه الله أن الوليد أول من نقل إلى المسجد الحرام  
أساطين الرخام ليس فيه مخالفة مع الاحتمال المذكور فتأمل والله موفق .  
ثم انقضى الخلاف إلى أبي جعفر العباسي ذي خلفاء بني العباس  
وسع المسجد الحرام من جانبه الشاسي ومن جانبه الغربي ولم يجعل فيها  
وسعه من الجانبين إلا رواقاً واحداً . وكان ابتداءه في الحرم سنة  
سبع وثلاثين ومائة والفرع منه في ذي الحجة سنة أربعين ومائة وكان  
الذي زاده المنصور النصف مما كان عليه قبل ذلك . ثم ان المهدي

ابن أبي جعفر وسع المسجد الحرام بعد موت أبيه من أعلاه ومن الجانب  
الشمالي ومن الموضع الذي انتهى إليه أبوه في الجانب الغربي حتى صار  
على ما هو عليه اليوم ما عدا الزيادتين فانهما أحدثتا بعده كما سيأتي.  
قريباً ان شاء الله تعالى. وكانت عمارة المهدي في نوبتين : الأولى في سنة  
أحدى وستين ومائة وزاد فيها زاده أبوه رواقين ، والثانية سنة سبع  
وستين وكان أمر بها لما حج حجته الثانية في سنة أربع وستين ورأى  
الكعبة في شق من المسجد فكره ذلك وأحب أن تكون متوسطة في  
المسجد فدعا المهندسين وشاورهم في ذلك فقد روا ذلك فإذا هو  
لا يستوى لهم من أجل الوادى والسيول وقالوا ان وادى مكة له سيول  
قوية العزم ونحشى ان حواننا الوادى عن مكانه أن لا يتم لنا على ما نريد  
فقال المهدي لا بدلى من سعة المسجد بحجب تكون الكعبة في وسط  
المسجد على كل حال ولو أنفقت فيه جميع ما في بيوت المال ، وعظمت  
نفته في ذلك وقوى عزمه على ذلك فقدر المهندسون ذلك وهو حاضر  
ونصبوا الرماح على الدور من أول موضع الوادى الى آخره ثم درعوه  
من فوق الرماح حتى عرفوا ما يدخل في المسجد من ذلك وما يبقى في  
الوادى ثم خرج المهدي الى العراق وخلف الأموال فاشتروا من الدس  
دورهم ووسعوا المسجد ولم يكمل ذلك إلا في خلافة ابنه موسى الهادي  
لمعاجة النية للمهدي ، وكان مما عمل بعد موته بعض الجانب الشمالي  
وبعض الغربي وأنفق المهدي رحمه الله في ذلك أموالاً عظيمة بحيث  
صار من كل ذراع في ذراع مكسر مما دخل في المسجد الحرام خمسة

وعشرين ديناراً وثمن كل ذراع مكسر مما دخل في الوادي خمسة عشر ديناراً ونقل إلى المسجد الحرام أساطين الرخام من مصر وغيرها في السفن حتى أنزلت بجدة وحملت منها على العجل إلى مكة. قال الأزرقي ووسع المهندسون باب بنى هاشم الذي يستقبل الوادي وجعلوا الباب الذي بازائه من أسفل المسجد يعني من الجانب الغربي يستقبل خط الحزامية يقال له باب البقالين وهو معروف وقالوا إذا جاء سيل عظيم ودخل المسجد خرج من ذلك الباب انتهى بمعناه . هذا عمل المهدي في النوبة الثانية واستمر كذلك إلى يومنا هذا والله أعلم . أقول باب بنى هاشم الذي ذكره الأزرقي هو باب على الآن نسه على ذلك المسمى . وباب البقالين لعله المعروف الآن باب الخزورة فإن الفاسي رحمه الله عرف باب الخزورة بأن الغاب عليه باب الحزامية وقال لأنه يلي خط الحزامية لا باب إبراهيم لأن الأزرقي لم يذكره وإنما حدث بعده . وأيضاً قول الأزرقي وجعل الذي بازائه يؤيد أنه باب الخزورة لأنه بازاء باب على بمعنى مقابله وأما باب إبراهيم فمقد أدركته وهو واطئ جداً وإنما رفع وعمل له هذه الدرجة في حدود سنة خمسة عشر أو سنة عشر وتسعمائة في دولة الأشرف الفوري على يد الأمير خاير بك المعروف بالمعمار وقد شاهدت عمارته وأنا إذ دلك في المكتب وكنت السيول إذا دخلت المسجد إنما تخرج منه والآن كذلك إنما يخرج السيل من القبو الذي تحته لأنه لما رفع جعل تحته العقود بالحجارة المسحونة لمصرف السيل انتهى

## ﴿فصل في ذكر الزيادتين وخبر عمارتهما﴾

وذرعها وذرع المسجد الحرام وعدد منائره وأبوابه

اعلم أنه لم يزد في المسجد الحرام بعد عمارة النهدي رحمه الله سوى هاتين الزيادتين دار الندوة التي في الجانب الشامي من المسجد وزيادة باب ابراهيم في الجانب الغربي منه

أما زيادة دار الندوة فسببها كما نقله القاسي عن اسحاق الخزاعي أن بعض أهل الخير كتب إلى وزير الخليفة المعتضد العباسي تحية على جعل ما بقي من دار الندوة مسجداً ويقول إن هذه مكرمة لم تنبأ لأحد من الخلفاء بعد النهدي فلما بلغ ذلك المعتضد عظمت رغبته وأخرج لذلك مالا عظيماً فأخرجت القوائم من دار الندوة وجعلت مسجداً ووصات بالمسجد الكبير وعمره بأساطين وطاقت وأروقة مسقفة بالساج المزخرف ثم فتح لها في جدار المسجد الكبير اثني عشر باباً بعقود ستة كبار وبينهم ستة صغار وجعل في هذه الزيادة ثلاثة أبواب بابين طاقن وطاق طاق واحد شارعة إلى الطريق التي حولها وجعل سقفها مسامناً لسقف المسجد الكبير وبني فيها منارة وشرفاً وفرغ من ذلك في ثلاث سنين . قال القاسي رحمه الله ولم يبين اسحق الخزاعي السنة التي فرغ فيها من عمارة هذه الزيادة ولعل ذلك كان في سنة أربع وثمانين ومائتين على مقتضى ما ذكره اسحق من أن الكتابة إلى المعتضد بسبب اشائها كانت في سنة إحدى وثمانين ومائتين . ثم ذكر أن القاضي محمد بن موسى لما كان إليه



أمر البلديخ العطايات التي كانت في جدار المسجد الكبير وجعل ذلك  
بأساطين حجارة مدورة عليها ملاين ساج بقود من الآجر والجلس  
الأبيض ووصله بالمسجد الكبير وصولاً أحسن من الأول حتى صار من  
في دار الندوة من معد ومستقبل يرى القبلة كلها وكان ذلك في سنة  
ست وثلاثمائة

وأما الزيادة التي بالجانب الغربي المعروفة بزيادة باب إبراهيم فنقل  
الناس رحمه الله أنه لما كانت أيام جعفر المقتدر بالله أمير المؤمنين أمر  
أن يجعل هذا المثل مسجداً ويوصل بالمسجد الكبير فعمل على ما هو عليه  
اليوم فاتسع الناس به وصلوا فيه وذلك في سنة ست أو سبع وثلاثمائة  
انتهى . والسبيل الذي بالزيادة المذكورة من عمل الناصر حسن بن  
الناصر محمد بن قلاوون انشاء في حدود سنة سبع وخمسين وسبعمائة  
أوفى التي بعدها

وأما ما وقع في السجد من العمارة والتجديد فكثير منها العمارة  
الكبيرة التي كانت في سنة أربع وثمانمائة وأما ذكرتها دون ما كان قبلها  
وبعدها من المماثل لكونها أعظم من غيرها مما عمر بعد الخلفاء ولما ظهر  
من همة الأمير المباشر لذلك وقوة العزم . وسبب ذلك أن في ليلة السبت  
ثامن والعشرين من شوال سنة اثنين وثمانمائة ظهرت نار من رباط  
رامت المعروف الآن برباط ناظر الخاص عند باب الحزورة المصحف  
باب عزورة بالجانب الغربي من المسجد الحرام فلم يكن غير لحظة حتى  
انفنت بسقف المسجد وعم الحريق الجانب الغربي وبعض الرواقين المتقدمين

من الجانب الشامي بما في ذلك من السقوف والأساطين الرخام وصارت  
قطعا وانتهى الحريق الى محاذاة باب العجوة فصار ما احترق أكواما  
عظيمة تمنع من الصلاة في موضعها ومن رؤية البيت الشريف . ثم من الله  
تعالى بعارة ذلك في مدة يسيرة على يد الأمير بيسق الظاهري وكان  
قدومه لذلك في موسم سنة ثلاث وثمانمائة فلما رحل الحاج من مكة شرع  
في رفع تلك الأكوام حتى فرغت ثم ابتدأ في العمارة حتى عاد ذلك كما  
كان ، وكان الفراغ من عمارة ذلك في أواخر شعبان سنة أربع وثمانمائة  
وعجب الناس كثيرا من سرعة العمارة في هذه المدة لأن من رأى ذلك  
قبل العمارة كان يقطع بأن هذه العمارة انما تتم في مدة سنين باعتبار العادة  
في العمارة فسهل الله فراغها في تلك المدة وجعلت الأساطين التي في  
الجانب الغربي كلها من حجارة منحوتة وكذلك الجانب الشامي ما خلا  
أساطين يسيرة في مقدمه فانها رخام مكسر ملصق بالحديد وهذا كله  
ظاهر بين ولم يبق من ذلك إلا سقف الجانب الغربي لتعذر خشب الساج  
ثم عمل ذلك من خشب العرعر في أوائل سنة سبع وثمانمائة بتقديم السين  
على يد الأمير بيسق المذكور وكانت العمارة المذكورة في أيام السلطان  
الناصر فرج بن برقوق ﴿ ذكر منابر المسجد الحرام ﴾

في المسجد الحرام الآن ست منابر أربعة في الأركان  
والخامسة في زيادة دار الندوة والسادسة بمدرسة السلطان الأشرف  
قايتباي رحمه الله تعالى المجاورة لباب السلام على يسار الداخل الى  
المسجد عمرت في حدود الثمانين وثمانمائة . والخمس المنابر قديمة أما

منارة زيادة دار الندوة فعمرت مع الزيادة المذكورة من قبل المعتضد  
 العباسي كما تقدم ، وأما الأربعة التي بالأركان ، فالأولى تعرف بمنارة  
 عزورة لأنها على باب عزورة ، والثانية على باب على وتعرف بمنارة على  
 والثالثة على باب العمرة وتعرف بمنارة باب العمرة ، والرابعة تسمى بمنارة  
 باب السلام لأنها على باب السلام ، ولم أقف على من أنشأ هذه الأربع  
 أنبار غير أن الفاسي رحمه الله ذكر أن المنصور عمر منارة باب العمرة  
 وعمر ابنه المهدي المنابر الثلاث التي على باب السلام والتي على باب  
 على والتي على باب الخزورة . ( أقول ) المفهوم من كلام الفاسي بقوله  
 عمر المنصور منارة باب العمرة ، وعمر ابنه المهدي إلى آخره أن مراده  
 بذلك الترميم والتجديد لا الانشاء بدليل قوله بعد ذلك ، وعمر الجواد  
 جمال الدين محمد بن علي الأصفهاني وزير صاحب الموصل منابر المسجد  
 وكذا قوله وعمرت منارة باب الخزورة في زمن الأشرف شعبان صاحب  
 مصر ، وكانت سقطت في سنة إحدى وتسعين وسبعمائة ، وكذا قوله  
 وعمرت منارة باب بني شبة في زمن الناصر فرج ، وذلك بعد أن سقطت  
 في سنة تسع وثمانمائة لأن السقوط يستدعي تقدم البناء قبل ذلك ولو  
 وقف الفاسي على من أنشأ ذلك لذكره كما هو دأبه في استيفاء الكلام  
 وتبيين الأمور على أحسن الوجوه وأكملها انتهى . وكانت منائر أخر  
 في غير المسجد الحرام على رؤوس الجبال يؤذن فيها نغله الفاسي عن  
 الفاكهي ، فمن ذلك على جبل أبي قبيس أربع منائر ، وعلى رأس الأحمر  
 المقابل له منارة ، وعلى الجبل المشرف على شعب جبل ابن عامر منارة

ومن ذلك منارة تشرف على الجزيرة ، ومنارة على جبل تفاعه ، ومنارة على جبل خليفة بن عمر البكرى ، ومنارة على كمدى بضم الكاف تشرف على وادى مكة ( فهذه المنابر ) كلها تنسب الى عبد الله بن مالك الخزاعى من خدام أمير المؤمنين هارون الرشيد . ولبغا مولى أمير المؤمنين عدة منائر أيضاً من ذلك منارة على رأس الفلق ، ومنارة على الأحمر ، ومنارة على جبل خلفية كما لعبد الله ، ومنارة على جبل المقبرة ، ومنارة على جبل الخزورة ، ومنارتان على جبل عمر بن الخطاب ولعله المسمى بالنوى ، ومنارة على جبل الأنصار الذى يلى أجياد ، ومنارة على ثنية أم الحارث المشرف على الحصاحص ، وسبأى تعريفه وموضعه فيما بعد ان شاء الله تعالى ، ومنارة على الجبل المشرف على الحرمانية ، ومنارة مشرفة على الخضير أو بئر ميمون ، ومنارة بئى عند مسجد السكبش ، فهذه كلها لبغا وكان لهذه المنابر فيما مضى أناس يؤذنون للصلاة تجرى عليهم الأرزاق فى كل شهر ثم قطع ذلك لتغير الأحوال وتطول الأزمان والله أعلم .

### ذكر ذراع المسجد الحرام والزياتين

نقل الأزرق أن ذراع المسجد الحرام مكسراً مائة ألف ذراع وعشرون ألف ذراع ، وأما طول المسجد الحرام وعرضه فقد حرره الفاسى رحمه الله بذراع الحديد فكان طوله من وسط جداره الغربى الذى هو جدار رباط الخوزى بضم الخاء المعجمة وبعدها واو ثم زاء معجمة الى وسط جداره الشرقى الذى عند باب الجنائز مع المرور فى نفس الحجر بكسر



الحاء والقصوق بجدار الكعبة الشامي ثلثمائة ذراع وستة وخمسين ذراعاً  
 ومن ذراع بالذراع المذكور ، ويكون ذلك بذراع اليد أربعمائة ذراع  
 وسبعة أذرع ، وكان عرضه من وسط جداره القديم الذي يدخل منه الى  
 زيادة دار الندوة الى وسط جدار المسجد الحرام فيما بين بابي المسجد باب  
 الصفا وباب أجياد ماراً كذلك فيما بين مقام إبراهيم والكعبة وأنت الى  
 المقام قرب مئذني ذراع وستة وستين ذراعاً بذراع الحديد ، ويكون ذلك  
 بذراع اليد ثلثمائة ذراع وأربعة أذرع ، وكان تحريمه لذلك في ليلة الخميس  
 السابع والعشرين من ربيع الأول سنة أربع عشرة وثلثمائة

( فائدة ) أخرج الأزرق بسنده الى أبي هريرة رضي الله عنه انه  
 قال انا نكح في كتاب الله تعالى ان حد المسجد الحرام من الخزورة الى  
 المسمى وأخرج أيضاً بسنده الى عمرو بن العاص رضي الله عنه انه قال  
 أساس المسجد الحرام الذي وضعه إبراهيم عليه السلام من الخزورة  
 الى المسمى الى مخرج سيل أجياد . ثم قال والمهدى وضع المسجد على  
 المسمى انتهى .

### ذكر ذرع زيادة دار الندوة

أما ذرعها طولاً وذلك من جدار المسجد الكبير الى الجدار المقابل  
 له الشامي الذي عنده باب المنارة أربعة وسبعون ذراعاً بتقديم السين  
 الاربعة ذراعاً بذراع الحديد ، وذرع عرضها من وسط جدارها الشرقي  
 الى وسط جدارها الغربي سبعون ذراعاً ونصف بتقديم السين وهذا ذرع

الأروقة مع الصحن ، وأما ذراع الصحن وحده فطوله من الأساطين التي في  
مقدم الجانب الجنوبي مما يلي المسجد الكبير إلى الأساطين التي في مقدم  
الجانب الشمالي سبعة وثلاثون ذراعاً بتقديم السين وعرضه كذلك بزيادة  
سدس ذراع بذراع الحديد .

### ذكر ذراع زيادة باب إبراهيم

أما طولها وذلك من الأساطين التي تلي المسجد الكبير إلى العتبة التي  
فيها باب هذه الزيادة فسبعة وخمسون ذراعاً إلا سدس ذراع بتقديم السين  
وأما عرضها من جدار رباط الخوزي بضم الحاء وكسر الزاء المعجمتين  
بينهما وأو إلى جدار رباط رامشت المقابل له فاثنتان وخمسون ذراعاً وربع  
وذلك ذراع الأروقة من الصحن ، وذراع الوسط وحده طولاً من الأساطين  
الشرقية التي تلي المسجد الكبير إلى باب إبراهيم ستة وثلاثون ذراعاً وربع  
وتمن وذراع عرضاً ثلاثة وثلاثون ذراعاً ونصف بالحديد . هذا تحرير  
الفاسي رحمه الله (١)

كان ذراع زيادة باب إبراهيم كما ذكره الفاسي ، وأما في وقتنا هذا  
فينقص ذراع هذه الزيادة بعض أذرع يسيرة بمقتضى تغيير الباب ورفع  
وما أحدثه الأمير خاير بك المعروف بالمعمار الجركسي من البلاط والدرج  
البارزة إلى نفس المسجد وزوال تلك العتبة الأولى كما قدمته آنفاً انتهى  
والله الموفق

## ذكر كيفية المقامات

التي هي الآن في زمننا موجودة بالمسجد الحرام  
ويبين مواضعها وكيفية الصلاة فيها وما في المسجد من القباب  
والسقايات وغيرها

ثم المقامات فأربع : مقام الشافعي ، وصفته تبرتان عليهما عقد لطيف  
منصرف من أعلاه مبين بالنورة وخديعة معترضة للتدليل ، وهو خلف  
مقام الحليين عابيه السلام ، وأمام مقدم الحنفي فكان قديماً أربع أساطين  
من حجارة عليها سقف مدهون مزخرف وأعلاه بما يلي السماء مطلى  
بالنورة ، وبين الأسطوانتين المقدمتين محراب مرصع وكان ابتداء عمله على  
هذه الصفة في أواخر سنة إحدى وثلاثمائة وانتهى في أوائل سنة اثنين  
وثلاثمائة كذا ذكره الفاسي ، ثم قل وأنكر عمله على هذه الصفة جماعة  
من العلماء منهم الشيخ العلامة زين الدين الفارسي الشافعي ، وألف  
في ذلك تأليفاً حسناً ، والشيخ سراج الدين البلقيني وولده الإمام العلامة  
قاضى القضاة بالديار المصرية شيخ الإسلام حلال الدين ، وكان إذا كان  
متولياً وبقى القضاة وأفتوا بهدم هذا المقام وتعمير من أفنى بجوار بناءه  
على هذه الصفة ، ورسم ولّى الأمر بهدمه ، فعارض في ذلك بعض ذوى  
الهوى فلم يتم الأمر ، وسبب الانكار ما حصل من شغل الأرض  
بالبناء وقلة الانتفاع بموضعه وما يتوقع من فساد أهل اللهو فيه لأجل  
سترته لهم انتهى ، وسبب المعارضة أن جماعة من علماء الحنفية إذا كان

أفتوا بجواز بقائه على هذه الصفة لما فيه من النفع لعامة المسلمين من الاستغلال من حر الشمس والتوقي من البرد والمطر وأن حكمه حكم الأروقة والأساطين الكائنة بالمسجد الحرام . ثم في سنة ست وثلاثين وثمانمائة كشف الأمير سودون المسمى بقف المقام المذكور وعمره وزخرفته أحسن مما كان ووضع عليه من أعلاه قبة من خشب مبطنة تظهر من فوق ولا أثر لها من داخل المقام ، وفرش فيه حجارة حمرا تقرب من حجر الماء ، ولم يكن هذا فيه قبل ذلك ثم جدد بعد ذلك مرارا آخرها في حدود عام سبعة عشر وتسعمائة ، وقد أدركته ، وهو على هذه الصفة ، واستمر كذلك الى عام أربعة وعشرين وتسعمائة فلما حج الأمير مصلح الدين الرومي في موسم سنة ثلاث وعشرين في أول ولاية مولانا السلطان سليم بدا له أن يهدمه ، فهدمه في أول عام أربعة وعشرين وجعله قبة كبيرة شاذغة على أربع بتر عراض جدا بأربع عقود كل ذلك من حجر يعرف عند أهل مكة بحجر الماء يؤتى به من جهة الحديبية أحمر وافر منحوت ، وزاد في طوله وعرضه ، وأراد إيصاله بالمطاف فعرف بأن ذلك يؤدي الى قطع الصف الأول الذي يصلى خلف امام الشافعية ، فاقصر وانتهى بمحرابه الى افريز حاشية المطاف ، واستمر الأول متصلا واستمرت هذه القبة كذلك نحو خمس وعشرين سنة فلما كان في عام تسعة وأربعين وتسعمائة برز أمر مولانا سلطان الاسلام يهدم هذه القبة لما أنهى اليه من شموخها وأخذها جانبها كبيرا من المسجد ، وكان هدمها من كرامات الشيخ محمد بن عراقي رحمه الله



فأني سمعت من غير واحد عن الشيخ المذكور أنه كان يقول لا بد  
أن تهدم هذه القبة وكان كذلك وكرامات لولي حق فلما برز الأمر  
بذلك بادر إلى هدمها الأمير خشت-قلدي صاحب المهتم العالية مزيل  
المنكرات وموسع الطرقات نقمة الله على أهل المناسد نائب جدة المحروسة  
ومباشر العمائر السلطانية المأنوسة أعزه الله تعالى وكان له وأحسن إليه  
فبادر إلى امتثال الأمر وحضر بنفسه على جاري عادته في علو المهمة  
وهدم القبة المذكورة وذلك في أوائل شهر رجب أحد شهور عام تسعة  
وأربعين وتسعمائه ثم شرع في بناء مقام عظيم في الشهر المذكور  
وصفته أربع بتر لطاق في الأركان من أنقاض القبة الأولى من حجر الماء  
وست أعمدة من حجر الصوان مشنة كل عمود قطعة واحدة من ذلك  
عمودان بين البترتين المقدمتين إلى جهة القبلة وعمودان بين البترتين  
المؤخرتين وعمود بين البترتين من ناحية باب العمرة وعمود بين البترتين  
من جهة باب السلام مقابل له وعلى ذلك عشرة عقود لطاق وشقة  
ثلاثة منها إلى جهة القبلة وثلاثة منها إلى جهة آخر المقام مقابلة لثلاثة  
الأولى وعقدان إلى جهة باب العمرة عن يمين من كان جالسا في المقام  
مستقبل القبلة وعقدان مقابلان لها إلى جهة باب السلام وفوق ذلك  
سقف مزخرف من خشب الساج بصناعة خريفة وكان تركيب هذا  
السقف في يوم الخميس غرة شعبان أحد شهور العام المذكور فلما  
تم جعل فوق هذا السقف طاية للمبلغين بأربع بتر وستة أعمدة لطاق  
من الأعمدة التحانية على حكم ما جعل أسفل عليها سقف مزخرف

بعمل محكم وفوق هذا السقف جملون عليه رصاص الى جهة السماء لدفع  
 المطر وفي أرض السقف الأول طاقة في وسطه يرى المبلغ منها الامام  
 وجعلت درجة لطيفة يصعد منها المبلغ الى الظلة في وقت المكتوبات  
 وكان ابتداء تركيب سقف الظلة في يوم الثلاثاء رابع شهر رمضان وانتهى  
 بعد الترتيب في ثالث عشر رمضان من العام المذكور وأما مقام  
 المالكي والحنبلي فكان قديماً كمكان الشافعي المتقدم بترتان عليهما عقد  
 وفي أعلاه نحو ثلاث شرارييف غير أن بين البترتين من أسفل جدارا  
 لطيفا فيه محراب في هذين المقامين فقط وتقل الفاسي رحمه الله في  
 كتابه شفاء الغرام أن ابتداء عمارة هذه الثلاث المقامات هي هذه  
 الصفة المذكورة كان في سنة سبع وثمانمائة ثم قل وقد ذكرنا صفتها  
 القديمة في أصل هذا الكتاب يعني به أصل شفاء الغرام ولم يوجد هذا  
 الأصل بعد الفاسي ولا عثر عليه مطلقاً فما كان من مقام الشافعي فهو  
 كذلك الى يومنا هذا ، وأما مقام المالكي والحنبلي فقد أدركتهما كذلك  
 ثم غيرا بعد الثلاثين وتسعمائة قبل تأليفنا لهذا الكتاب بأحسن مما كانا  
 عليه في أيام مولانا الخنكار الاعظم سلطان الاسلام سليمان خان أدام  
 الله أيامه ورفع بالنصر والتأييد أعلامه ، وصفتها الآن كل مقام بأربع  
 أساطين مئنة الشكل كل أسطوانة قطعة واحدة من الحجر الصوان  
 المكي ونحت كل أسطوانة قاعدة منحوتة بتربيع وتشرين وفوقها أخرى  
 كذلك من الحجر الصوان وفوق ذلك سقف من الخشب المدهون  
 المزخرف وفوقه الى جهة السماء أخشاب هيثة جملون عليها صفايح

الرصاص لأجل المطر وفي كل مقام محراب فيما بين الاسطوانتين  
التقدمتين الى جهة القبلة وهما كذلك الى هذا التاريخ ، وكان المباشر  
لذلك عبد الكريم اليازجي الرومي والله أعلم

### ﴿ ذكر كيفية صلاة الأئمة ﴾

بهذه المقامات وبيان مواضعها من المسجد الحرام  
أما كيفية الصلاة فانهم في زماننا هذا يصلون مرتبين الشافعي في مقام الخليل  
عليه السلام ثم الحنفي امام الحنفية بعده في مقام الحنفية ثم امام المالكية بعده  
في مقامه اتبعين له ثم امام الحنابلة بعده في مقامه وهذا في الاربع الفروض  
الدهر والظهر والعصر والعشاء وأما صلاة المغرب فكان فيما أدركناه قريباً  
يصل الحنفي والشافعي معاً في وقت واحد فحصل بذلك التخليط والشويش  
على المنصلين من الطائفتين بسبب اشتباه أصوات الملقين ونهت ذلك  
الى مولانا السلطان سليمان فبرز أمره بالنظر في ذلك وارالة هذا التخليط  
فاجتمع القضاة والامير على ان نائب جدة في الخطيم واقتضى رأيهم ان  
الحنفي يتقدم في صلاة المغرب وعند التشهد يدخل امام الشافعي وكان  
هذا في حدود احدى وثلاثين وتسعمائة واستمر ذلك الى وقتنا هذا عام  
تسعة وأربعين وتسعمائة فجزى الله الساعي في ذلك خيراً وأما المالكي  
والحنبلي فلا يصلون المغرب فيما أدركناه وأما كيفية الصلاة فم تقدم  
من الزمان فكانوا يصلون مرتبين كما في الاربع الفروض المتقدمة الا ان  
المالكي كان يصل قبل الحنفي مدة ثم تقدم عليه الحنفي بعد التسعين

بتقديم التاء على السين وسبعمائة ونقل الفاسى عن ابن جبير ما يقتضى  
أن كلا من الحنفى والحنبلى كان يصلى قبل الآخر أما صلاة المغرب  
فكانوا يصلونها جميعاً أعنى الأربعة الائمة فى وقت واحد فيحصل  
للمصلين بسبب ذلك لبس كثير من اشتباه أصوات البلفين واختلاف  
حركات المصلين فأنكر العلماء ذلك وسعى جماعة من أهل الخير عند  
ولى الأمر إذ ذاك وهو الناصر فرج بن برقوق الجركسى صاحب مصر  
فبرز أمره فى موسم سنة احدى عشرة وثمانمائة بأن الامام الشافعى  
بالمسجد الحرام يصلى المغرب بمفرده فنفسد أمره بذلك واستمر الحال  
كذلك الى أن تولى الملك المؤيد شيخ صاحب مصر فرسم بأن الائمة  
الثلاثة يصلون المغرب كما كانوا قبل ذلك فابتدأوا بذلك فى ليلة السادس  
من ذى الحجة عام سنة عشر وثمانمائة واستمروا يصلون كذلك  
الى (١) وأما وقت حدوث صلاة الائمة المذكورين على الكيفية  
المتقدمة فقال الفاسى رحمه الله لم أعرفه تحقياً ثم نقل ما يدل على أن  
الحنلى والملكى كانا موجودين مع الشافعى فى سنة سبع وتسعين بتقديم  
السين فى الحكامة الأولى والتاء فى الثانية وأربعمائة وأن الحنبلى لم  
يكن موجوداً فى ذلك الوقت وإنما كان امام الزيدية ثم قل ووجدت  
ما يدل على أن امام الحنابلة كان موجوداً فى عشر الأربعين وخمسمائة  
والله تعالى أعلم (٢) وأما بيان محل المقامات المذكورة من المسجد الحرام (٣)  
فإن مقام الشافعى خلف مقام الخليل ولكن ما يصلى امام الشافعية إلا



في مقام الخليل قديماً وحديثاً ومقام الحنفى بين الركنين الشامى ويسمى العراق أيضاً والغربى عن يمين مقام الخليل في جهة الشام تجاه جدار الكعبة الذى فيه الميزاب قريب من حاشية المطاف ومقام المالكى بين الركنين الغربى واليمانى قريب من الحاشية ومقام الحبلى تجاه الحجر الأسود وقربه من المطاف كتقرب مقام الحنفى

### ﴿ ذكر ما فى المسجد الحرام من القباب وغيرها ﴾

فيه الآن قبتان كبيرتان متقاربتان جدا الى جانب بئر زمزم من جهة الشرق احدهما وهى التى تلى زمزم مودة لمصالح المسجد كالمصاحف (١) والاربعات الموقوفة وحفظ الفوائس والشمعدانات النحاس والاسارج النحاس والكرامى الخشب التى ترفع عليها الرباع وما أشبه ذلك من الأشياء الموقوفة لمصالح المسجد الحرام وقد وقف على ابتداء عمرتها متى كانت حدودها الناصر العباسى وكانت موجودة قبليه وذكر القامى رحمه الله ما يدل على أنها قديمة لأنه نقل عن ابن عبد ربه أنه ذكرها فى العقد وثن ابن عبد ربه توفى سنة ١٠٤١ وعمر بن وثالة ونقل أيضاً عن ابن جبير أنه ذكر هذه القبة فى أخبار رحاته وذكر أنها تنسب لأمرومية ولم يبين سبب هذه النسبة

﴿ والقبة الثانية ﴾ هى سقاية العباس عمرت فى سنة ٨٠٧ وخلف سقاية العباس ملاصقاً لحداره محل لطيف مستوفى فيه ثلاث الوفدة

(١) منها مصحف عثمان رضى الله عنه على ما يقال له سقاية العباس

كالمعدان التي ينزل بها القناديل ويسرج بها وكالمنصب المحوف الذي يطفأ به المصابيح وبعض شيء من الزيت الذي يحتاج إليه لوقيد الشبر وبعض شيء من القناديل الزجاج والحراريق التي توقد على المقامات في الأيام المباركة كليلة أول المحرم وليلة العشر منه وليلة النصف من شعبان وليلة أوائل الشهور وغير هذا (ومنها) في المسجد الحرام أثر زمزم ومحلها تجاه الحجر الأسود في محل مرخم عليه سقف وفوقه ظلة مسقفة بالخشب المزخرف وفوقه جمالون بقبة في الوسط مصفح بالرمص وقد جدد ذلك في عام ثمانية وأربعين وتسعمائة على يد الأمير خشتقدى كان الله له تجديدًا حسنًا ، وفي هذه الظلة خزانة لطيفة فيها مناكيب زجاج لمعرفة أوقات الصلاة ، وإلى جانبها مزولة يعلم بها الماضي والباقي من الشهر وفي الظلة يؤذن رئيس المؤذنين ويبلغ خلف إمام الشافعية في الصوت الخمس هذا وفي زيادة باب إبراهيم حاصلان مقوفان بإبهما في نفس الزيادة معدان لحفظ أخشاب المسجد المنكسرة والمنابر الدائرة والرمص المقلع وغير ذلك من الانقضاء عمرا في حدود عام سبعة عشر وتسعمائة أو في الذي قبله في زمن السلطان الغوري على يد الأمير خاير بك العملائي المعروف بالمعمار هذا في المسجد الحرام مما أعد لمصلحه ومما أحدث لمصالح المسجد الحرام حاصلان كبيران في زيادة دار الندوة على يسار النازل من باب سويقة أحد أبواب المسجد الحرام أحدهما الجنب الكريم ذو الهمة العظيمة والرأى المستقيم الأمير خشتقدى أعز الله جنابه وجزل أجره وثوابه وكان مبدأ عمارتهما في شهر رجب ثبطاً عام تسعة

وأربعين وتسعمائة وكانت عمارتهما في هذا المثل في غاية الصواب لأن  
 محلها كان به دكة عالية وربما يحصل فيها أو قد حصل من الفاسد ما  
 الله أعلم به فأصان ذلك المثل بعمارة هذين الحاصين وزال ما يتوقع من  
 الفاسد ونقل الزيت المتعلق بالمسجد من محله الأول الذي كان خارج  
 المسجد إلى أحد هذين الحاصين وصار ذلك أحفظ له كل هذا بهمة الأمير  
 المذكور وحسن رأيه جزاه الله تعالى خيراً والله أعلم

### ﴿ ذكر عدد أبواب المسجد الحرام ﴾

﴿ وأسمائها وبيان محلها من المسجد ﴾

للمسجد الحرام الآن من الأبواب تسعة عشر باباً بثمانية وثلاثين  
 منفذاً فمن ذلك بالجانب الشرق أربعة أبواب بأحد عشر منفذاً الأول  
 باب السلام ويعرف قديماً باب بنى شيبة وهو ثلاثة منافذ ( الثاني )  
 باب الجنائز وسمى بذلك لأن الجنائز قديماً كان يخرج بها منه وهو منفذان  
 وعرفه الأزرقى بباب الننى عليه السلام لأنه كان يخرج منه إلى داره دار  
 خديجة زوجته ويدخل منه ( الثالث ) باب العباس بن عبد المطلب  
 لأنه يقاب داره التي بالسمى وهو ثلاثة منافذ ( الرابع ) باب على وهو  
 ثلاثة منافذ أيضاً وعرفه الأزرقى بباب بنى هاشم وباب البصحر أيضاً  
 ( ومن ذلك ) بالجانب الشامي خمسة أبواب بسنة منافذ ( الأول )  
 باب الدرية منفذ واحد على يمين الداخل إلى المسجد من باب السدم  
 ( الثاني ) باب سويقة في صدر زيادة دار الندوة منفذان ( الثالث )

باب الزيادة غربى الزيادة المذكورة على يمين الداخل الى المسجد الحرام من باب سويقة وهو منفذ واحد ( الرابع ) باب العجلة وسمى بذلك لكونه عند دار كانت تسمى قديماً دار العجلة ولم أدر ما هذه العجلة وهو منفذ واحد ( الخامس ) باب السدة لكونه سد ثم فتح وعرفه الأزرقى بباب عمرو بن العاص رضى الله عنه وسكن مؤلف هذا الجامع على يسار النازل من هذا الباب الى المسجد الحرام بجوار المسجد فله الحمد على اختصاصه بجوارين وهو منفذ واحد ( ومن ذلك ) بالجانب الغربى ثلاثة أبواب بأربعة منافذ ( الأول ) باب العمرة لأن المعتمرين من جهة التعميم يخرجون منه ويدخلون منه فى الغالب وسماه الأزرقى باب بنى سبه وهو منفذ واحد ( الثانى ) باب ابراهيم منفذ واحد كبير أكبر أبواب المسجد فى الزيادة الى هذا الجانب قل القاسم وابراهيم المنسوب اليه هذا الباب كان خياطاً عنده على ما قيل كما ذكره البكرى فى كتاب المسالك والممالك وأن العوام نسبوه اليه ووقع للمحافظ بنى القاسم ابن عساكر وابن جبير وغيرهما من العلماء ما يقتضى أنه الخليل عليه السلام وهو بعيد لا وجه له والله أعلم انتهى ( الثالث ) باب الخزورة المصحف الآن بعزرة بلعين المهمة وهو منفذان وعرفه الأزرقى بباب بنى حكيم ابن حزام بأحد المهمات المكسورة والزاء المعجمة وبباب بنى الزبير بن العوام يُقاسم قل والغالب عليه باب الخزامية لأنه يلى خط الخزامية ( ومن ذلك ) بالجانب الجنوبي سبعة أبواب بسبعة عشر منفذاً الأول باب ثم هانى بنت أبى طالب وبذلك عرفه الأزرقى وهو منفذان



وذكر القاسى أنه يسمى يباب الملاعبة لأنه بحذاء دار تنسب للقواد  
الملاعبة يعنى فى زمنه وعرفه الأتشرى يباب الفرج ونسبته الى أم هانىء  
هو الأشهرالى يومنا هذا لأن ما يليه من المسجد كان دارا لأم هانىء وكان  
عندها بئر جاهلية فدخلت الدار والبئر فى المسجد فى زيادة المهدي الثانية  
فحفر المهدي عوضا بئر على باب البقالين فى حد ركن المسجد الحرام به  
عليه الأزرقى ( أقول ) لعل هذه البئر التى هى عند باب الحزورة على  
يسار الخارج من المسجد الحرام يغسل منها الأموات الطرحاء الفقراء  
الآن فأنى لا أعلم هنالا بئرا غيرها وفى هذا دلالة على أن باب البقالين  
هو باب الحزورة كما سبق التنبيه عليه انتهى ( الثانى ) باب مدرسة  
الشرىف عجلان لأنها بجانبه كذا عرفه القاسى وعرفه الأزرقى يباب  
ابى تيم وهو منفذان ( الثالث ) باب المجاهدية لأن عنده مدرسة  
المالك المجاهد صاحب اليمن كذا عرفه القاسى ويقال له باب الرحمة وما  
عرفت سبب هذه التسمية وذكر الأزرقى أنه من أبواب بنى مخزوم  
وهو منفذان ( الرابع ) باب ثجاد الصغير منفذان كذا عرفه ابن جبير  
وعرفه أيضا يباب الحنقيين ولم أعرف ما المراد بذلك وعرفه الأزرقى يباب  
بنى مخزوم ( الخامس ) باب انصاف حمة منافذ وعرفه الفقهاء فى  
المناسك يباب بنى مخزوم وكذا عرفه الأزرقى أيضا وسبب تعريف  
هذه الأبواب بنى مخزوم كونهم كانوا ساكنين فى تلك الجهة ( السادس )  
باب البغلة يباء موحدة وغين معجمة وهو منفذان كذا عرفه القاسى ولم  
أدر ما سبب هذه الشهرة وعرفه الأزرقى يباب بنى سفيان ( السابع )

باب بادن كذا سماه الفاسى وقال لأن عين مكة المعروفة بآذان عنده وعرفه الأزرقى بباب بنى عائد وهو منفذان ( أقول ) فى عبارة الفاسى بعض تسامح لأن بادن هو المثل الذى تم فيه عين مكة ينزل اليه بدرج لانفس العين الجارية وكل مثل ينزل اليه بدرج ويكون مستطيلا يسمى بآذان فى عرف أهل هذا الزمان وفى مكة الآن ثلاثة أماكن الثالث بغير درج والظاهر أن درجه أزيلت فيحتمل أن عين مكة كانت تسمى فى ذلك الوقت بآذان وسمى هذا المثل باسم العين ويحتمل أن يكون من باب تسمية المثل باسم المثل انتهى فهذه عدة أبواب المسجد الحرام الموجوده الآن والله أعلم

## الباب الثامن

﴿ فى فضل أهل مكة واحترامهم ﴾

ومزيد شرفهم واكرامهم وذكر شئ من فضل قرين

وسنة النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة

روى الأزرقى فى تاريخه عن وهب بن منبه أن آدم عليه السلام لما أهبط الى الأرض استوحش لما رأى من سعتها وذاير فيها أشدا غيره فقال يا رب أما لأرضك هذه عامر يسبحك فيها ويقدم لك غيرى فقال له سأجعل فيها من درينك من يسبح بحمدى ويقدم لى وسأجعل فيها يسوتا تذكرى ويسبحون فيها خلقى وسأبوء لك بها بيتا أحسنه

لنفس وأختصه بكرامتي وآثره على بيوت الأرض كلها باسمي فأسميه  
بيني وأطلقه بعظمي وأجوز به حرمتي وأجعله أحق بيوت الأرض كلها  
وأولها بذكرى وأجعله في البقعة التي اخترت لنفسي فاني اخترت مكانه  
يوم خفت السموات والأرض وأجعل ذلك البيت لك ولبن بعدك حرما  
وأما أحرم بحرمانه ما فوفه وما نحتته وما حوله فمن حرمة بحرمتي فقد  
عظم حرمتي ومن أحله فقد أباح حرمتي ومن آمن أهله فقد استوجب  
بذلك أمانى ومن أخفهم فقد أخفني في ذمتي ومن عظم شأنه عظم في  
عيني ومن تهاون به فقد صغر في عيني ولكل ملك حيازة مما حوالبه وبطن  
مكة خيرتي وحيازتي وجيران بيتي وعمارها وفدى وأضيافى في كنى  
ضامنون على في ذمتي وجواري فأجعله أول بيت وضع للناس وأعمره  
بأهل السماء وأهل الأرض يأتون أبوابا شفا غبرا على كل ضامر يأتين  
من كل فج عميق يعجون بالكبير عجيجا ويرجون بالشبية رجيجا ويتهجون  
بالبكاء تحيا فمن اعتمره لا يريد غيره فقد زارني ووفد الى وذلبي ومن نزل  
بي لحقني على أن اتحفه بكرامتي وحق على الكريم أن يكرم وفده وأضيافه  
وأن يسعف كل واحد منهم بحاجته تعممه يا آدم ما كنت حيا ثم تعممه  
من بعدك الأمم والقرون والأنبياء أمة بعد أمة وقرن بعد قرن ونبي بعد  
نبي حتى ينتهي ذلك الى نبي من ولدك وهو خاتم النبيين فأجعله من  
عمارته وسكانه وحماته وولاته وسفاته يكون أميني عليه ما كان حيا وأجعل  
اسم ذلك البيت وذكره وشرفه لنبي من ولدك قبل هذا النبي وهو أبوه  
يقال له ابراهيم أرفع له قواعد وأقضى على يديه عمارته وأنيط له

سقائه وأثريه حله وحرمه ومواقفه وأعلمه مشاعره ومناصكه وأجعله أمة واحدة فاتتا لي قوما بأمرى أجتبيه وأهديه الى صراط مستقيم أستجيب له في ولده وذريته من بعده وأشفعه فيهم فأجعلهم أهل ذلك البيت وولائه وحمائه وسقائه وخدامه وخزائنه وحجابه حتى يبتدعوا ويغيروا فإذا فعلوا ذلك فانا الله أقدر القادرين على أن أستبدل من أشاء بمن أشاء أجعل ابراهيم امام أهل ذلك البيت وأهل تلك الشريعة ياتهم به من حضر تلك المواطن من جميع الانس والجن يطأون فيها آثاره ويتبعون فيها سنته ويقتدون فيها بهديه فمن فعل ذلك منهم أو في نذره واستكمر نكه ومن لم يفعل ذلك منهم ضيع نكه وأخطأ بغيته فمن سأل عني يومئذ في تلك المواطن أين أنا فانا مع الشعب الغير الوافين بنذرهم المتكملين مناصكهم ابتهلين الى ربهم الذي يعلم ما يدون وما يكتُمون وليس هذا الخلق وهذا الأمر الذي قصصت عليك شأنه يا آدم بزائد في ملكي ولا عظمى ولا سلطانى ولا شيء مما عندى إلا كما زادت قطرة من رشاش وقعت في سبعة أبحر تمدها من بعدها سبعة أبحر لا يحصى ٧ بل القطرة أزيد في البحر من هذا الأمر في شيء مما عندى ولو لم أخلقه لم ينتقص شيء من ملكي ولا عظمى ولا مما عندى من الغنى والسعة إلا كما نقصت الأرض ذرة وقعت في جبالها وترايبها وحصاها ورمالها وأشجارها بل الذرة أنقص للأرض من هذا الأمر لو لم أخلقه لشيء مما عندى وبعد هذا من هذا مثلا للعزير الحكيم انتهى بنصه وجاء في الحديث أن سفهاء مكة حشو الجنة كذا نقل عن أبي العباس



اليورقي ، ووقع بين عالين منازعة في الحرم السكي في تأويل هذا الحديث وسنده فكابر أحدهما وطن في سند الحديث ومعناه فأصبح وقد طعن أنفه واعوج ، وقيل له ان والله سفهاء مكة من أهل الجنة سفهاء مكة من أهل الجنة سفهاء مكة من أهل الجنة ثلاثا فأدركه روع وخرج الى الذي كان يكأبره في الحديث من علماء عصره ، وأقر على نفسه بالكلام فيما لا يعنيه وفيما لم يحط به خبرا . قال القاضي تقي الدين القاسي رحمه الله بلفظي أن الرجل الشكر للحديث هو الامام تقي الدين محمد بن اسماعيل بن أبي الصيف النخعي الشافعي نزيل مكة ومفتيها ، وأنه كان يقول إنما الحديث أسفاه مكة أي المحزونون فيها على تفكيرهم ، والله أعلم انتهى ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال : لمقبرة مكة نعم المقبرة هذه ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال وقف رسول الله عليه السلام على المقبرة يعني مقبرة مكة وليس فيها يومئذ مقبرة قال يبعث الله عز وجل من هذه البقعة أو من هذا الحرم سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوهم كالقمر ليلة البدر ، فقال أبو بكر رضي الله عنه ومن هم يا رسول الله قال : هم الغرباء . قال الجدر رحمه الله بعد أن ذكر هذا الحديث في ملكه ، وإنما ذكرت هذا الحديث في فضل أهل الحرم لأن الغرباء المدفونين في الحرم صاروا من أهل الحرم في الجملة . ويروى أن أهل مكة كانوا يلتقبون فيما مضى بأهل الله ، وهذا من أهل الله ذكره الأزرق وغيره . أقول المراد بأهل مكة قريش وبما مضى حال شركهم وكفرهم كما ذكره

أهل السير في الأولى أن يقال لهم بعد أن أكرمهم الله بدين الإسلام وأكرمهم بنبيه عليه أفضل الصلاة والسلام فطوبى لأهل مكة ثم طوبى انتهى . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه سأل الله عما لأهل بقية الغرقد فقال لهم الجنة ، فقال يارب ما لأهل المعلاة قال يا محمد سألتني عن جوارك فلا تسألني عن جوارى ، والغرقد بالثغين المعجمة ، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد على مكة قل له هل تدري إلى من أبعثك ؟ أبعثك إلى هذا الله زاد الأزرقي فاستوص بهم خيراً يقولها ثلاثاً ، وأخرج الأزرقي أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه عزل عامله رافع بن حارث الخزاعي لاستعماله على أهل مكة مولاه عبد الرحمن بن أبزى ، واشتد غضبه عليه لذلك ، ولم يكن غضبه عن رافع إلا حين أخبر أن ابن أبزى قرأ لكتاب الله تعالى عام بالفرائض ، ونواضع حينئذ عمر رضي الله عنه وقال لئن كان كذلك فقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، إن الله يرفع بهذا الدين أقواماً ويضع به آخرين ، وفي رواية بهذا القرآن ، أقول متقرر من الفضل المذكور لأهل مكة ، فهو على سبيل العموم لمصالح منهم والطالح كما دل عليه سياق الكلام الذي هو في مقام الامتنان ويشهد لذلك الحديث المتقدم آنفاً سفهاء مكة حشو الجنة ، وهذا مما لا يخفى على من له أدنى تأمل ، وهذا الفضل لا يشاركهم فيه أحد بل تميزوا به وشاركوا غيرهم في أعظم الأمور ، وهو الإسلام ، وكذلك الحج فإن الواحد منهم منذ سقط رأسه وإلى حين وفاته يحج هذا البيت إذا

كان مقبلاً فإن أحرم عنه وليه في كل عام الى حين بلوغه فلا ريب في  
تسميته حاجاً وحصول ثواب الحج النفل ، والا فقد شهد المشاعر العظام  
ولا يتبى هذا لغيرهم ، وهذا حال أكثرهم فله الحمد والمنة على ذلك فلو  
خص الله أحداً منهم بزيادة حلة بفتح الحاء ، وهي الحلة من خصال  
الحير اما علم أو ورع أو زهد أو تقوى أو صلاح فلا ريب حينئذ في  
ريادة فضله وشرفه وعلو مقامه ، وأما من جمع الله فيه هذه الخصال فبمع  
بمع له ، وأين ذلك فإن كان من قريش واجتمع فيه ما تقدم من النعوت  
فلا كلام حينئذ في زيادة شرفه لما أن كثرة الخصال الحميدة والأوصاف  
الحسنة مما يدل على شرف القائم بها وزيادة فضله لا سيما إذا كان ثابت  
التوكل بمكة هو وأبوه وأجداده جاهلية وإسلاماً ، وذلك لفضل قريش  
مطلقاً على جميع العرب ولما خصهم الله به من سائر الأمم ورفع النسب انتهى  
والله الموفق

### فصل

فيه ورد في حق قريش من الآيات والأحاديث والآثار

قل الله تعالى : « لا يلاف قريش ايلاهيم رحلة الشتاء والصيف » السورة  
قل الكواشي أصل الرحلة السير على الرحلة ثم استعمل لكل سير  
وقرى بهم الزاء ، وهي الجهة برحل اليها ، وأراد رحلتى الشتاء والصيف  
وأفرد ليعلم به لأن قريشاً كانت ترتحل كل عام لتجارة رحلتين رحلة شتاء  
الى اليمن لأنه أدق ، ورحلة صيف الى الشام يستعينون بها على المقام

بمكة ، وقريش من ولد النضر بن كنانة ، ومن لم يلد له فليس بقريش انتهى والأشهر أن كل من كان من ولد فهر بن مالك فهو قريش ، ومن لم يكن من ولده فليس بقريش ، وهو جماع قريش بأسرها ، والدليل على صحة ذلك أنه لا يعلم قريش من كتب النساب اليوم أن قريشا تنسب إلى أب فوق فهر ، وفهر لقب له والذي سمته به أمه قريش . وسيأتي آتيا سبب تسميته بذلك بأبسط من هذا إن شاء الله تعالى . قال صاحب المدارك ، وكانت قريش في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله فلا يتعرض لهم وغيرهم بغار عليهم والتنكير في جوع وخوف لشدة قهرهم يعني أضعفهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما ، وآمنهم من خوف عظيم ، وهو خوف أصحاب الفيال أو خوف التخطف في بلدهم ومسيرهم وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم يلدتهم انتهى ملخصا ؛ وقال تعالى وأنه لذكر لك ولقومك قيل في تفسيرها يقال ممن هذا الرجل فيقال من العرب فيقال من أيهم فيقال رحل من قريش ، وعن ابن عباس و« لذكر لك ولقومك شرف لك ولقومك وقال تعالى : « لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم » أي فيه شرفكم وقال تبارك وتعالى « وأنذر عشيرتاك الأقرين » المراد قريش ، وقال تعالى « ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت » أي كريم يعني قريشا ، وقال تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى » أي لا أسألكم أجرا إلى ما أدعوكم إليه إلا أن لا تؤذوني بقربى منكم وتحفظوني بها ولا تكذبوني قال ابن عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوسط النساب في قريش ليس بعلان



من بطونهم إلا وقد ولده \* وأما ما ورد في حقهم من الأحاديث فكثيرة من ذلك في صحيح البخاري قوله صلى الله عليه وسلم الناس تبع قريش وفيه أيضا أن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين وفيه لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان وفي الفائق بلفظ ما بقي في الناس اثنان قل العلامة السيوطي في شرح هذا الحديث هو خبر بمعنى الأمر والا فقد خرج الأمر عنهم من أكثر من مائتي سنة ويحتمل أن يكون على ظاهره وأنه مقيد بقوله في الحديث الآخر ما أقاموا الدين ولم يخرج عنهم إلا وقد انتهكوا حرمانه انتهى ، وفي الفائق عنه صلى الله عليه وسلم : أذق اللههم آخر قريش نوالا كما أذقت أولهم وبالا وفيه عنه صلى الله عليه وسلم استقيموا قريش ما استقاموا لكم وفيه عنه صلى الله عليه وسلم خير ساء صلح ساء قريش أحسن على ولد وأرعاهن زوج وفيه عنه صلى الله عليه وسلم خيار قريش خيار الناس وفيه عنه صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت قعرا من ذهب فقات من هذا فقيل لرجل من قريش وفيه عنه صلى الله عليه وسلم ذروا فعل قريش وخذوا بقولهم ، تقول يخشون أن هذا قاله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الأمر قبل إسلام قريش وهو الظاهر من فحوى الكلام وفيه من التنويه بأنهم ما لا يخفى حجب كانت أقوالهم سديدة معتبرة وهم في تلك الحال المطوع على رؤسهم فيها ومع ذلك فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالأخذ بقولهم ويخشون أن ذلك بعد إسلامهم ويحتمل على بعض منهم كانت فعلهم غير مستقيمة

ويحتمل أن يكون ذلك في واقعة مخصوصة اقتضاها الحال وهذا من  
 على سبيل البحث وما أدى إليه الفهم وإلا لم أقف على كلام في ذلك  
 انتهى : وفيه عنه صلى الله عليه وسلم : شرار قريش خير شرار الناس  
 وفيه عنه صلى الله عليه وسلم : قريش أهل الله وخاصته وفيه عنه صلى  
 الله عليه وسلم : أسرع الناس فداء قريش وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قريش  
 هم الأعمار ليس لهم دون الله ورسوله مولى قرت عين من أطعم الناس  
 الطعام . أقول قوله في آخر الحديث قرت عين من أطعم الناس الطعام  
 يحتمل أن يكون الكلام راجعاً إلى قريش وبمعنى المعنى من أطعم  
 أحداً من قريش الطعام قرت عينه ويكون فيه حث على قراء الأضياف  
 ومكارم الأخلاق لأن العرب قديماً وحديثاً يفتخرون بذلك ويتمادحون  
 به وهذا هو الأنسب الذي سبق إليه الفهم ويحتمل أن يرجع إلى غيرهم  
 من بكرم قريشاً ويقريهم وبطعمهم وعلى كلا التقديرين ففيه إشارة لهم  
 ومدحاً انتهى وفيه عنه صلى الله عليه وسلم فدموا قريشاً ولا تتقدموهم  
 وفيه عنه صلى الله عليه وسلم من أهان قريشاً أهانه الله وفيه عنه صلى  
 الله عليه وسلم من يرد إهانة قريش يهنه الله فنأمل هذه الكرامة التي  
 أكرمهم الله بها وإن بمجرد النية جوزى بالإهانة على حد قوله تعالى  
 ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذره من عذاب أليم فسبحان من فضل بعض  
 الناس على بعض وفيه عنه صلى الله عليه وسلم لا يفض قريشاً رحل  
 يؤمن بالله واليوم الآخر وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قل إني امرؤ  
 من قريش فمن نال من قريش شيئاً فقد نالني رواه الزبير بن بكار . وعنه

صلى الله عليه وسلم أنه قال صلب الناس قريش وهل يشى الرجل بغير  
 صلب . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال قريش كالملاح فهر يطيب  
 طعام إلا به ولولا أن تطغى وفي رواية أن تبطر قريش لأخبرتها بما لها  
 عند الله عز وجل . وعنه صلى الله عليه وسلم أمان لأهل الأرض من  
 الاختلاف الموالاة لقريش قريش أهل الله فإذا خالفتها قبيصة من  
 العرب صاروا حزب إبليس رواه أبو نعيم . وعنه صلى الله عليه وسلم  
 اللهم فقه قريشا في الدين . وعنه صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشا فإن  
 علمها يملأ الأرض علما قل بعض العلماء إن هذا العلم هو الإمام  
 الشافعى رضى الله عنه لأن علمه قد ظهر وانتشر في البلاد وكتبت  
 كتبه كم كتب المصاحف ودرسها الشايخ والشبان واستظهروا قلوبهم  
 وأجروها في مجالس الحكم والقراء والأمراء وهذه صفة لا يعمها قد  
 أحصت بأحد إلا بالإمام الشافعى إذ كل واحد من قريش من علماء  
 الصحابة والتابعين ومن بعدهم وإن كان علمه قد ظهر وانتشر لكنه لم  
 يبلغ مبلغا يقع تأويل هذه الرواية عليه وإلى مثل هذا التأويل ذهب  
 الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 لا تعملوا قريشا وتعملوا منها فإن أمانة الأمين من قريش تعدل أمانة  
 الاثنين من غيرهم . وللقريشى قوة الرجائين من غير قريش وعقب الرجل  
 من قريش عقب رجلين من غيرهم وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن  
 قريشا أهل أمانة وصدق فمن بغى لهم الغوائل وفي رواية العوائى أكره  
 الله لوجهه في النار يوم القيامة . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أحبوا

قريشا فان من أحبهم أحبه الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال  
لأبي الدرداء يا أبا الدرداء إذا فاخترت ففاخر بقريش . وعنه صلى الله  
عليه وسلم أنه قال لعائشة ان أول من يهلك من الناس قومك فقالت فما  
بقاء الناس بعدهم فقال صلى الله عليه وسلم هم صلب الناس إذا هلكوا  
هلك الناس وفي رواية أنها قالت فكيف الناس بعد ذلك أو عند ذلك فقال  
عليه السلام دباء يأكل شداذه ضعافه - حتى تقوم الساعة . والبدء التي  
لم تنبت أجنحتها من الجراد . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله  
تعالى فضل قريشا بسبع خصال لم يعطها أحدا قبلهم ولا بعدهم فضله  
بأنى منهم وأن النبوة فيهم والحجابة فيهم والسقاية فيهم وعمرهم على  
الفيل وعبدوا الله عشر سنين لم يعبدوا فيها أحدا غيرهم وأنزل الله فيهم  
سورة من القرآن لم يشركهم فيها أحد غيرهم يعني لا يلاف قريش  
وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء من بدر سمع رجلا  
من الأنصار وهو يقول وهل نقينا إلا عجائز كالجزر المعلقة فأنحرها  
فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم لا نقال  
ذاك يا ابن أخي أولئك اللائع الأكبر من قريش أما انت لو رأيتهم  
في مجالسهم بمكة هبتهم فوالله لقد أنبت مكة قرأيتهم فعودا في المسجد  
في مجالسهم فما قدرت أن أسم عليهم من هيبتهم . وعنه صلى الله عليه  
وسلم أنه قال عبد مناف عز قريش وأسد بن عبد العزى عضدها وركبها  
وزهرة الكبد وقيم وعدى رثتها ومخزوم فيها كالاراقة في انصرمتها  
وجمع وسهم جناحها وعامر لبوئها وفرسانها وكل تبع لولده قصي



والناس تبع لقريش وركعها بكسر الراء المهملة ثم كاف ثم حاء مهملة  
والأحاديث في فضلهم كثيرة لا يحملها هذا التعليق ، وفيما ذكرته مفتح ،  
وأما ماورد في حقهم من الآثار ، فروى عن عروة بن الزبير أنه قال :  
كانت قريش في أيام الجاهلية تدعى العالمية للعالم ، وعن أنس بن مالك  
رضي الله عنه أنه قال لما أمر عثمان رضي الله عنه زيد بن ثابت وسعيد  
ابن العاص ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام  
رضي الله عنهم أن ينسخوا الصحف من الصحف التي جمع فيها القرآن  
في خلافة الصديق رضي الله عنه ، قال لهم ، إذا اختلفتم أنتم وزيد بن  
ثابت في عريضة من القرآن فاكتبوها بلسان قريش فلما نزل بلسانهم  
فدعوا فما يدعوا ذكر الثابت قال زيد بن ثابت رضي الله عنه التابوه  
بالهاء ، وهي لغة الأوس والخزرج ، فختلفوا فأمرهم أن يكتب بالهاء  
بفتح قريش قال الله تعالى ، « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه » وعن  
هشام بن عروة بن الزبير أنه قال : كان لقريش في ذلك ضابط كملكة  
فرس ، وليس لهم ملك ، وإنما كان ذلك بأعلامهم ، وكان كاستطان الضابط  
وكان يقال لهم قطين الله ، وذكر أن العربي من غير قريش كان فيما مضى  
لم يقدر على الخروج من دار قومه في غير الأشهر الحرم إلا في جماعة  
وكان القرشي يخرج وحده حيث شاء وأتى شاء فيقال رجل من أهل  
الله عز وجل ، فلا يعرض له عارض ، ولا يريه أحد ولا يهد أن الحرم  
غري ولا سبت قرشية في جاهلية ولا اسلام قط ، ويروى أن كنانة  
ابن خزيمة بن مدركة أتى في مناه وهو في حجر ، فقال له تخبر

يأبى النصر بين الصديق والهدرة أو عمارة الجدر أو عز الدهر ، فقال كلا يارب  
فصار كل هذا من قريش ، وكانت قريش على ارث من دين أبويهم ابراهيم  
واسماعيل صلوات الله عليهما من قرى الضيف ورفد الحاج وتعظيم مكة  
المكرمة ، ومنع المنعد والباغى فيها وقمع الظالم ونصر المظلوم غير أن أوائلهم  
دخلت فيهم أحداث غيرت أصول الحنيفية دين ابراهيم وطول الدهر حتى  
أفضى بهم ذلك الى الجهل بشعار الدين والضلال عن سنن التوحيد فمعا الله  
عز وجل ذلك كله بنبيه محمد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم فأنقذهم به  
من الضلالة وهداهم من العمية والجهلة .

### استطراد مهم

حيث ذكرت شيئا من فضائل قريش رأيت أن أذكر نسب سيد  
قريش وصميمها وغلصمتها وعظيمها سيدنا محمد خاتم النبيين وحبيب  
رب العالمين ونسب أصحابه العشرة الكرام البررة وذكر شيء من مناقبهم  
وأحوالهم على سبيل الاختصار لتشمل بركتهم هذا المؤلف ويسطر ثواب  
ذلك في صحائف المؤلف لما أن العذرة رضوان الله عليهم كلهم من قريش  
ونسبهم متصل بنسبه صلى الله عليه وسلم فأقول :

أما نسبه صلى الله عليه وسلم فهو ( سيدنا محمد بن عبد الله المديح )  
وسياتى سبب تسميته بذلك قريبا في فصل زمزم ان شاء الله تعالى ( ابن  
عبد المطلب ) واسمه شيبة الحمد ، وقيل عامر وإنما قيل له شيبة الحمد لشيبة  
كانت في ذؤابة ضاهرة ، وكنيته أبو الحارث بابن له ، وإنما قيل له

عبدالمطلب لأن أباه هاشما قال لأخيه المطلب وهو بمكة حين حضرته الوفاة أدرك عبدك يثرب ، فسمى عبد المطلب لهذا ، وقيل ان عمه المطلب جاء به الى مكة رديفه ، وهو بهمة غير لائقة فألوه عنه فقال هو عدي حياء أن يقول هو ابن أخي ، وهو بتلك الحالة ، فلما أدخله وأحسن من حاله أظهر أنه ابن أخيه فلذلك قيل له عبد المطلب ، وقيل انه كان أمير القوم فلما جاء به مردفه خلفه ظن الناس أنه عبده فقالوا قدم لمطلب بعد ، فزومه ذلك ( ابن هاشم ) ، واسمه عمرو السدوسي وأما سمي هاشما لأنه كان يهضم الثريد لقومه في أيام الجذب والمجاعة ، وفيه يقول القائل :

عمرو الذي هضم الثريد لقومه      ورجال مكة مستنون عجاف  
ويبلغ في الكرم مبالغاً عظيمة حتى انه كان يطعم النوحى والطير فينحر لها في رؤوس الجبال ، وإذا وقع القحط طعم الناس ، وأمر الموسرين من أهل مكة بالانفاق على فقرائهم حتى يأتي الله بالغيث ، ثم انه وفد الشام على قيسر وأخذ كتاباً بالأمن لقريش ، وأرسل أخاه المطلب الى اليمن فأخذ من ملوكهم كتاباً أيضاً ثم بذلك تجار قريش ورحلوا الشتاء والعيف ، فكانوا يرحلون في الصيف الى الشام ، وفي الشتاء الى اليمن كما تقدم فأنعم من يومئذ معيشتهم بالتجارة ، وأخذهم الله من الحوف والجوع ببركة هاشم ، ( ابن عبد مناف ) ، وكان يسمى ثمر البطحاء لصباحته ، وهو الذي قدم مقام أبيه قصو بالبيدة وسقاية الحاج ، وكان يسمى المغيرة على ما قيل ، وكنيته أبو عبد حمس ( ابن قصي ) ، واسمه

زيد ، وقيل يزيد ، وإنما قيل له قصي لأنه ذهب مع أمه فاطمة بنت سعد من بني عذرة ونشأ مع أخواله ، وبعد عن مكة فسمى لذلك قصياً مأخوذاً من القصي ، وهو البعيد ، وكان يدعى مجعاً لأنه لما كبر وعاد إلى مكة جمع قريشاً من البوادي ، وردّها إلى مكة بعد أن تفرقت ، وأخرج خزاعة منها فلما سمى مجعاً ، وفيه بقول الفضل بن عباس بن أبي لهب :

أبوكم قصي كان يدعى مجعاً به جمع الله القبائل من فهر

( ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر ) واسمه قريش ، وبه سميت قريش على أحد الأقوال ، وقيل أول من سمى قريشاً قصي ، وهو ضعيف وسيأتي قريباً ما عليه الاعتماد في ذلك إن شاء الله تعالى ( ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة ) واسمه عامر وقيل عمرو ، وإنما سمى مدركة على ما قيل لأنه جرى حلف ثرب فأدركها فسماه ثوبه مدركة ( ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ) هذا هو الجميع عاينه ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا وصل إلى عدنان أمك وقل كذب السائون فيه وراءك . ( وكانوا صلى الله عليه وسلم كرههم سادات منهم إلا من هو سيد قومهم في عصره ) وما أحسن ما قيل في هذا المعنى :

فأولئك السادات لم ترمنا بهم	عين على متابع الأحقاب
فيعرفوا رد العفاة وطال ما	ردوا عدائهم على الأعقاب
زهر الوحوه كريمة أحسابهم	يعضون سائهم بغير حساب
حاموا إلى أن لا يسكاد تراهم	يوما على ذي هفوة بعقاب



ونكرموا حتى أبوا أن يجعلوا      بين العفاة وماهم من باب  
 كانت تعيش الطير في أكثافهم      والوحش حين يشع كل - بحاب  
 وكدهم أن النبي محمدا      منهم فمدحهم بكل كتاب  
 وأمه صلى الله عليه وسلم آمنة بات وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب  
 ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر القرشية الزهرية فهو صلى  
 الله عليه وسلم أصل الطرفين كريم الأصلين زاده الله شرفا وكرما ، حملت  
 به في شعب أبي طالب وولد بمكة في الدار التي كانت لمحمد بن يوسف  
 أخى الحجاج في شعب بنى هاشم وسيأتي ذكرها وعملها في الخاتمة عند  
 عد الأماكن المباركة التي تزار بمكة إن شاء الله تعالى ، وكانت ولادته  
 يوم الاثنين على الصحيح لاثني عشر من ربيع الأول عام الفيل على  
 الصحيح وقيل لثلاثين خلقتا منه ، وقيل لثمان ليل وقيل لعشر خلون  
 منه ، وقيل أول اثنين منه وذلك بعد قدوم الفيل بشهر وقيل بأربعين  
 يوما وقيل بخمسين يوما وكان قدوم الفيل على ما قيل يوم الأحد  
 السابع عشر من شهر - سنة اثنين وثمانين ومائة من تاريخ الاسكندر  
 دى القريش ، ووافق يوم ولادته صلى الله عليه وسلم يوم عشرين من  
 شهر نيسان أحد شهور الروم وكانت ولادته صلى الله عليه وسلم بعد  
 هبوط آدم بسنة آلاف - سنة وثلاث وأربعين سنة في ولاية كبرى  
 أنوشروان سنة سبع عشرة منها بعد ربع عيسى بن مريم عليه السلام  
 بخمسة وعش وأربعين سنة كذا ذكره العلامة الحافظ عبد الرحيم  
 الأسدي الشافعي في ورقات له ، وكان صلى الله عليه وسلم من الأولاد

سبعة ثلاثة ذكور وأربع أنثى فلهذا كور القاسم وبه كان يكنى صلى الله عليه وسلم وعبد الله الطاهر ويقال الطيب أيضا وإبراهيم والأناث رقية وزينب وأم كشوم وفاطمة وكلهم من خديجة إلا إبراهيم فإن أمه مارية القبطية التي أهداها له المقوقس القبطى صاحب مصر وتوفى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا اختلاف وقت الضحى ثمانى عشر شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة تمام عشر سنين من الهجرة وسنه ثلاث وستون سنة ودفن يوم الثلاثاء وقيل يوم الأربعاء صلى الله عليه وسلم وشرف وكرمه

﴿ وأما نسب أبي بكر الصديق ﴾ رضى الله عنه فهو أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ومن هنا يجتمع نسب بالنبي صلى الله عليه وسلم وينسب إلى تيم فيقول التيمي وهو في العدد إلى مرة مثل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأن كل واحد منهما بينه وبين مرة ستة آباء فهذه موافقة بينهما في النسب كما في العمر على أصح الأقوال ( أمه ) ثم الخير سلمى بنت صخر ابن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بنت عم أبيه كذا ذكره جمهور أهل النسب أسلمت قديما في دار الأرقم بن أبي الأرقم وسيأتي تعريفها فيما بعد إن شاء الله تعالى وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم وماتت مسلمة وكان اسم أبي بكر الصديق عبد الكعبة فسمي اسم عمه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله وقيل كان اسمه عتيقا لعنافة وجهه وجماله والعتق بالتحريك أجنال وقيل بل لقبته به أمه لأنها كانت لا يجر لها ولد فسمي ظهر استقبلت به الكعبة ثم قلت اللهم ان هذا عتيقك من

الموت فيه لى فعاش فلزمه ذلك ، وقيل له أخوان عتيق وعتيق فسمى  
 باسم أحدهما ، وقيل لأنه لم يكن فى نسبه شيء يعاب به ، وقيل لأنه  
 قديم فى الخير والعتيق القديم ، وقيل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
 من سره أن ينظر الى عتيق من انذار فلينظر الى هذا فسمى عتيقاً لذلك  
 واختلاف فى تسميته بالصديق لأى معنى : قيل كان هذا القب قد غلب  
 عليه فى الجاهلية لأنه كان من رؤساء قريش ، وكانت اليه الديات اذا  
 تحمل دية قالت قريش صدقوه وامضوا حملته وحملته من قدمه واذا  
 تحملها غيره لم يصدقوه ، وقيل لتعديقه النبي صلى الله عليه وسلم فى خبر  
 الاسراء ، وعن على بن أبى طالب كرم الله وجهه أنه قال : ن الله أنزل  
 اسم أبى بكر من السماء الصديق ( صفته ) كان أبيض نحيفا خفيف العارفين  
 غائر العينين واحا لا يستمك ازاره معروق الوجه نائى الجبهة عارى  
 الأشجاع ، وقيل أحمرا ، واحا بالحاء المهملة غير مهموز يعنى متحنياً وآجنا  
 بالجيم ولهمز معناه أيضا يقال فلان أجنى الظهر ومعنى معروق الوجه أى  
 قان اللحم ، والأشجاع جمع أشجع : وهى أصول الأصابع تنصبه بعصب  
 ظاهر الكف ، وكان يخطب بالحناء والكتم ( خلافته ) كانت خلافة الصديق  
 رضى الله عنه سنتين وثلاثة أشهر وعشرة أيام ( سنه ) كان عمره يوم مات  
 ثلاثا وستين سنة كسنى النبي صلى الله عليه وسلم ( أولاده ) كان له من  
 الأولاد عبد الله وعبد الرحمن وعبد وعائشة وأسماء ( وفاته ) قال أهل  
 السير توفى أبو بكر رضى الله عنه ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء بثمان  
 بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، وقيل يوم

الجمعة لتسع بقين من الشهر المذكور والأول أصبح لما روت عائشة رضي الله عنها أن الصديق لما ثقل قل أي يوم هذا قلنا له يوم الاثنين قل اليوم الذي قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أرجو فيها بيني وبين النبي يعني أرجو الموت ، وكان كذلك .

(وأما نسب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه) فهو عمر بن الخطاب ابن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب يجتمع نسبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في كعب وينسب إلى عدى فيقال له العدوى ( أمه ) خنثة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم ، ولم يزل اسمه في الجاهلية والإسلام عمر ، وكناه النبي صلى الله عليه وسلم بأبي حفص ، وكان ذلك يوم بدر ، وسماه الفاروق وسببه أنه قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أسلم ألسنا على نطق برسول الله إن متنا وإن حيينا قل إلى فقال عمر نفيم الاختفاء والذي بعثك لخرجن ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفين من المسلمين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر ، وله زفير حتى دخل المسجد فنظرت قریش إلى عمر وحمزة ولقد أصابهم كآبة ، فسمه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ الفاروق ، وقيل إن رجلا من المنافقين ويهوديا اختصما فقال اليهودي تطلق إلى محمد بن عبد الله ، وقال المنافق إلى كعب بن الأشرف ، فأبى اليهودي وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ففضى لليهودي فلما خرجا قل المنافق تطلق إلى عمر بن الخطاب فأقبل عليه فقضا عليه القصة فدخل البيت ثم خرج والسيوف في يده فضرب



عنق المنافق وقال هكذا أقضى على من لم يرض بقضاء النبي صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل فقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقيل بل سماه الله تعالى بذلك في السماء ( صفته ) أبيض مُهَبَّق وهو الذي لا يكون له دم ظاهر كذا وصفه أهل الحجاز ووصفه الكوفيون بأنه أَمْر وكان طوالاً أصْلَع أجْلَع شديد حمرة العينين خفيف العارضين واختلف هل كان يصبغ أم لا قولان وكان رضى الله عنه من رؤساء قريش وأشرفهم وألبه كانت السفارة في الجاهلية وهي أن قريشاً كانوا إذا وقع بينهم حرب بعثوه سفيراً وإن نافرهم منافرثاً وفاخرهم مفاخر بعثوه منافراً ومفاخر ( خلافته ) قال ابن اسحق كانت مدة ولايته عمر عشر سنين وستة أشهر وخمسة أيام وكان يحج بالناس كل عام غير سنتين متواليتين ( سنة ) اختلف أهل السير في سن عمر فقبيل ثلاث وستون سنة كسب النبي صلى الله عليه وسلم وثني البكر روى ذلك عن معاوية والشامي وقيل خمس وخمسون سنة روى ذلك عن سالم بن عبد الله بن عمر، وقال الزهري أربع وخمسون سنة ذكر جميع ذلك الحافظ أبو عمر والعليني وغيرهما، وعن ابن عمر قال سمعت عمر يقول قبل موته بسنتين أو ثلاث أنا ابن سبع أو ثمان وثمانين ( سنة أولاده ) قال أهل السير كان له ثلاثة عشر ولداً سبعة ذكور وأربع بنات بعضهم أشقاء وبعضهم من أمهات ( وفاته ) توفي عمر رضى الله عنه مقتولاً شهيداً لأربع بقين من الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وقيل بل صعد لأربع بقين ومات في آخر شهر ردى الحجة وانفقوا على أنه قدم بعد

ما طعن ثلاثاً ثم مات وروى أن عثمان وعلياً استبفا على الصلاة عليه  
 فقال لهم صهيب اليكما عنى فقد وليت من أمركما أكثر من الصلاة عليه  
 وأنا أعلى بكما المكتوبة فعلى عليه صهيب . وروى أن ملك الموت لما  
 دخل على عمر سمعه عمر وهو يقول الملك آخرمعه هذا بيت أمير المؤمنين  
 ما فيه شيء كأنه القبر فقال له عمر يا ملك الموت من تكون أنت خيفة  
 هكذا يكون بيته ثم واما نسب أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه  
 فهو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف  
 يجتمع له مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وبأنسب  
 إلى أمية فيقول الاموى ( أمه ) أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب  
 ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشية أسلمت أمها البيضاء ثم حكمه  
 بات عبد المطاب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقة أبي طالب  
 ( صفته ) كان رجلاً ربيعاً ندياً ليس بالقصير ولا بالطويل حسن الوجه وجنتيه  
 آثار حدرى أقى رقيق البشرة عظيم الأهمية طويل أسمر اللون كثير  
 الشعر له حمة أسفل من ذنيه ولكثرة شعر رأسه ولحيته سمه أعداؤه  
 اعتاد بالنون سم العين أهمية سم تده مشاة من فوق فاحم الكراديس بعيد  
 ما بين الشكبين أصابع وكان يصر لحيته ويشد أسنانه بالذهب وكان  
 محباً في قريش وفيه يقول فائدهم أحبك الرحمن حب قريش عثمان  
 ( خلافته ) كانت خلافته اثني عشرة سنة إلا اثني عشر يوماً فله ابن اسحق  
 وقيل كانت إحدى عشرة سنة وأحد عشر شهراً وأربعة عشر يوماً ( سنه )  
 اختلف أهل السير في سن عثمان رضى الله عنه فقبل ثمانون سنة وقيل

وثمان وثمانون ، وقيل اثنان وثمانون ، وقيل ستة وثمانون ، وقيل تسعون ( عدة أولاده ) كانت أولاده ستة عشر ولدا تسعة ذكور وسبع اناث ( وفاته ) قال ابن اسحق كان قتل عثمان يوم الأربعاء بعد العصر ودفن يوم السبت قبل الظهر ، وقيل يوم الجمعة لثمان عشرة أو سبع خلت من ذى الحجة ، وقيل في وسط أيام التشريق ، وقيل مصدر الحاج سنة خمس وثلاثين ، وروى أنه مكث مطروحا يومه الى الليل ، وقيل ثلاثة أيام ثم دفن وصلى عليه جبير بن مطعم ، وقيل المسور بن مخرمة ، وقيل حكيم بن حزام ، وقيل الزبير ، وكان عثمان رضى الله عنه أوصى بالصلاة عليه ، وقيل بل صلى عليه ابنه عمرو الذي كان يكنى به ، وشاهد الناس الملائكة وهى تعالى عليه رضى الله عنه وأرضاه ، ومن خصائصه أنه لا يحاسب . روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال يا رسول الله من أول من يحاسب يوم القيامة قال أبو بكر فقال على ثم من يا رسول الله قال ثم عمر ثم أنت يا على قلت يا رسول الله أين عثمان قال انى سألت عثمان حاجة سرا ففعلها سرا فسألت الله أن لا يحاسبه كذا فى الرياض للمحب الطبرى .

وأما نسب سيدنا أمير المؤمنين على كرم الله وجهه كما فهو على بن أبى طالب ابن عبد المطلب أقرب العشرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عبد المطلب الجد الأول وبعده فى أقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وينسب الى هاشم فيقال القرشي الهاشمي ابن عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أمه ) فاطمة بنت أشم بن هاشم

ابن عبد مناف القرشي الهاشمي أول هاشمية ولدت هاشميا أسلمت وتوفيت بالمدينة وصلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم وتولى دفنها وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم . كناه النبي صلى الله عليه وسلم بأبي تراب لأنه نام في انسجد فسقط رداؤه عن ظهره ومسح التراب فرآه النبي صلى الله عليه وسلم وهو بذلك الحال فمسح التراب عن ظهره وقال له اجلس أبا تراب ويكنى بأبي الحسن وهي أشهر ( صفته ) ربيع القامة أدعج العينين عظيمهما حسن الوجه عظيم البطن أصلع ليس في رأسه من الشعر إلا شيء يسير من خلفه كثير شعر البحية ، ومن خصائصه كرم الله وجهه أنه أول من يفرع باب الجنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأول من يجثو بين يدي الله عز وجل يوم القيامة للخصومة ( خلافته ) كانت خلافته أربع سنين وثمانية أشهر فمدة خلافة الأربعة على الصحيح تسعة وعشرون سنة وخمسة أشهر وثلاثة أيام وقد قال صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا فاما أن يكون أطلق على ذلك ثلاثين تقربه منها أو تكون مدة ولاية الحسن محسوبة منها وهي تسكمتها ( أقول ) يشكك ذلك بما رواه شهر بن أبي حمزة أنه صلى الله عليه وسلم قال بعد كلام ألا وإن الخلفاء بعدى أربعة والخلافة بعدى ثلاثون سنة نبوة ورحمة ثم خلافة ورحمة ثم ملك ثم جبرية وطواغيت ثم عدل وقسط ألا وإن خير هذه الأمة أولها وآخرها أخرجه أبو الخير القزويني الحكيم ، ووجه الاشكال التصريح بأن الخلفاء أربعة بعده صلى الله عليه وسلم فكيف تحسب مدة الحسن ، ويمكن أن يحاج عنه بأن مدة الحسن لم تكن يسيرة فبعدده خمس ، وإنما عدد الأربعة



لطول مدتهم ومعظم خلافتهم هذا على تقدير صحة هذه الرواية وتسليمها  
 وإلا فلا يرد الأشكال من أصله ( عدة أولاده ) ثلاثة وثلاثون ولدا خمسة  
 عشر ذكرا وثمانية عشر أنثى وقيل ان المذكور أربعة عشر ( وفاته )  
 كان قتله في صبيحة يوم سبعة عشر في رمضان وقيل ليلة الجمعة ثلاث  
 عشرة منه وقيل لاحدى عشرة ليلة خلت منه أو بقيت وقيل ثمان عشرة  
 ليلة منه سنة أربعين من الهجرة ومات من يومه ودفن بالكوفة ليلا .  
 واختلف هل قتل وهو في الصلاة أو قبل الدخول فيها أقوال وهى  
 استخلف من أتم الصلاة على القول بأنه قتل وهو فيها أو أنها هو فلا أكثر  
 أنه استخلف جعدة بن هيرة وجهل موضع قبره وكان ذلك حكمة  
 من الله وعلاء الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وصلى عليه ابنه  
 الحسن وروى أنه كان عنده ملك فاضل من حنوط رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أوصى أن يحفظ به ذكره البغوى . ولما بلغ عاشية موته قالت  
 لتصنع العرب ما شئت فليس لها أحد ينهاها . وعن أنس رضى الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أخبرنى جبريل أن الله  
 تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح فى جسده أمرنى أن آخذ النخلة من  
 الجنة فأعصرها فى خلق آدم فعصرتها فخلق الله به محمد من النخلة الأولى  
 وخلق من الثانية نبا بكر وهن الثالثة عمر ومن الرابعة عثمان ومن خامسة  
 عليا فقال آدم يارب من هؤلاء الذين أكرمته بقدر الله تبارك وتعالى  
 هؤلاء من ذريتك وهم أكرم عندى من جميع خلقى . فبارك الله على ربه  
 قول يارب بحرمة أولئك الخمسة الذين أكرمتهم ولا تبت على قتل من عليه

أخرج الطبري في الرياض وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله افترض عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلى كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج » أخرجه الملاح في سيرته

﴿ وأما نسب طلحة رضي الله عنه ﴾ فهو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ويكنى بأبي محمد يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر في عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وينسب إليه كتابي بكر فيقال أنقرشي التيمى أمه الصعبة بنت عبد الله بن عباد بن ملك بن ربيعة الحضرمي أخت العلاء بن الحضرمي أسلمت ( صفته ) أسمر اللون كثير الشعر حسن الوجه وكان لا يصبغ شعره مربوعا إلى القصر أقرب ومن خصائصه بروكه للنبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد على ظهره إلى الصخرة فبشره صلى الله عليه وسلم أن جبريل لأبراه في القيامة في مهمم إلا أنقذه منه ( سنة ) ستون سنة وقيل اثنان وستون وقيل أربع وستون وقيل غير ذلك ( عدة أولاده ) كان له من الأولاد أربعة عشر ولدا عشر ذكور وأربع إناث ( وفاته ) كان مقتل طلحة رضي الله عنه يوم الجمل وكان يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين من الهجرة

﴿ نسب الزبير رضي الله عنه ﴾ هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن حويل بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصي بن كلاب وينسب إلى أسد بن عبد العزى فيقال القرشي الأسدي ( أمه ) صفية بنت عبد المطلب عممة رسول الله

صلى الله عليه وسلم أسلمت وهاجرت ، روى عنه أنه قال لابنه عبد الله  
يا بني كانت عندي أمك أسماء بنت أبي بكر وعند رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أختها عائشة خالتك وعمة أبي أم حبيبة بنت أسد جدته صلى الله  
عليه وسلم وأمي صفية عمته وأمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف وأختها  
هالة بنت وهب بن عبد مناف جدتي وخديجة بنت خويلد زوجته عمتي  
( صفته ) ليس بالطويل ولا بالقصير ، وقيل كان طويلاً يخط رجلاه في  
الأرض إذا ركب خفيف اللحية أسمر اللون أشعر ، وكان لا يغير شيبه وهو  
أول من سل سيفاً في سبيل الله فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالخير  
ودعا لسيفه ( سنه ) سبعة وستون سنة ، وقيل ست وستون ، وقيل أربع  
وستون ، وقيل ستون ، وقيل أحد وستون ، وقيل خمس وسبعون وقيل  
بضع وخمسون ( أولاده ) كان أولاده عشرين ولداً أحد عشر ذكراً  
وتسع بنات ( وفاته ) قتل رضي الله عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس ثمان  
خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين من الهجرة

نسب سعد رضي الله عنه كما هو سعد بن مالك بن أبي وقاص بن وهب  
وقيل وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، يجتمع سبه  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة ويجمع هو  
وعبد الرحمن بن عوف في زهرة كما سيأتي ، وينسب إلى زهرة بن كلاب  
فيقال القرشي الزهري ، ومن فضائله رضي الله عنه شهادة النبي صلى  
الله عليه وسلم بنسبه ، روى عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
من أنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أنت سعد بن مالك بن

وهيب بن عبد مناف بن زهرة من قال غير ذلك فعليه لعنة الله ( أمه )  
 حمة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس ، ولم يزل اسمه في الجاهلية  
 والاسلام سعدا وكسبه أبو اسحق ( صفته ) كان رجلا قصيرا عريضا ذا  
 هامة أسمر اللون جعد الشعر الحسد ويحب السواد ، وقيل انه  
 كان طوالا ، وهو أول من رمى سهما في سبيل الله ، وكان يحاب الدعوة  
 لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك حيث قال اللهم استجب لسعد  
 اذا دعاك ، وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم سدد سهمه وأحب دعوته وجمع  
 له النبي صلى الله عليه وسلم بين أبيه ولم يجمع لأحد غيره ، وذلك أنه  
 جعل يقول له يوم أحد ارم يا سعد فداك أبي وأمي ( سه ) كان له من العمر  
 يوم مات سبع وستون سنة ، وقيل سبع وتسعون ، وقيل سبع وثلاثون  
 وقيل سبع وتسعون ( أولاده ) كان له من الأولاد أربعة وبنايون ولدا  
 سعة عشر ذكرا وسعة عشر أنثى ( وفاته ) توفي رحمه الله سنة خمس  
 وخمسين من الهجرة ، وقيل أربع وخمسين ، وقيل ثمان وخمسين وكف  
 بصره في آخر عمره ، وكان آخر العشرة مونا .

• سب سيدا سعيد ( هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل  
 ابن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن فرط بن رباح بن عدى بن كعب  
 ابن لؤي يجمع سه بالنبي صلى الله عليه وسلم في كعب بن لؤي ومع  
 سيد ، عمر في نفيل بن عبد العزى اتصل بكعب وياسب الى عدى  
 بقبائل القرشي العدوي وعمر بن الخطاب رضي الله عنه ابن عم أبيه ، ولم  
 ير سه في الجاهلية والاسلام سعيدا ويكنى بأبي الأعور ( أمه ) فاطمة



بن بعة بن ملح الحراعية ( صفته ) كان أسمر اللون طويلاً شعر ( سنه )  
 كان سنه تسعاً وسعين سنة بتقديم اليه قال أهل السر كان له من  
 الأولاد أحد وثلاثون ولداً ثلاثة عشر ذكراً وثمان عشرة أنثى ( وفاته )  
 توفي رحمه الله بالعقيق وحمل إلى المدينة ودفن بها سنة خمسين من  
 الهجرة أو إحدى وخمسين في أيام معاوية

( بن سيدنا عبد الرحمن ) هو عبد الرحمن بن عثمان بن عوف بن  
 عبد الحارث بن رهرة بن كلاب بن مرة يجتمع به مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في كلاب بن مرة ويجمع هو وسمد في رهرة ويسمى إليه  
 فيقال الفرثى الرهري ( أمه ) السقاء بنت عوف بن عبد الحارث الرهري  
 أمة عم أبيه أسلمت وهاجرت كان اسمه في الجاهلية عبد عمرو وقيل  
 عبد الحارث وقيل عبد الكعبة وبها إلى صلى الله عليه وسلم عبد  
 الرحمن وكان يسميه بالصادق البار ( كنيته ) أبو محمد ( صفته ) كان طويلاً  
 حسن الوجه رقيق البشرة أبيض اللون مسرباً بحمرة وكان لا يصنع  
 جنبه صحب الكعبين عظيم الأصابع أقوى جعد الشعر له حمة من أسفل  
 أذنيه ساطع السنين وله عرج من حراقة أصيب بها يوم أحد ومن  
 خصائصه صلاة إلى صلى الله عليه وسلم حقه في بعض الأحوال ( سنه )  
 كان عمره خمساً وسعين سنة وقيل ثلثاً وسعين وقيل اثنين  
 وسعين ودفن بالنقب مع وقرة معروف وصلى عليه عثمان بن عفان وكان  
 أوصاه بذلك ( أولاده ) كان له من الأولاد ثمانية وعشرون ولداً  
 عشرون ذكراً وثمان أنثى ( وفاته ) قال أهل السر توفي عبد الرحمن

ابن عوف رضى الله عنه سنة احدى وثلاثين من الهجرة النبوية وقيل سنة اثنين وثلاثين منها وكان ذا مال عظيم ودنيا طائلة حتى روى أن احدى زوجاته صولحت عن نصيبها من الميراث على ثمانين ألف دينار (نسب سيدنا عامر) هو أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح ابن هلال بن أهيب بن منبه بن الحارث بن فهر وهو قرشي يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك الذي هو جماع قريش وينسب الى فهر فيقال القرشي الفهرى وهو أبعد العشرة نسبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمه) من بنى الحارث بن فهر أسلمت ولم يزل اسمه في الجاهلية والاسلام عامرا (وكنيته) أبو عبيدة (صفته) كان رجلا طويلا نحيفا أثرم الثنيتين خفيف اللحية يخصب بالحاء والكتم وسبب خروج ثنيتيه أنه انتزع سهمين من جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقيل ان المنتزع حلقت الدرع ، قال الطبري ويجوز أن يكون السهمان أثبتا حلقتى الدرع فانتزع الجميع ونقل أنه ماري، أهتم كان أحسن منه رضى الله عنه والاهتم والأثوم بمعنى واحد ومن خصائصه شهادة النبی صلى الله عليه وسلم بأنه أمين هذه الأمة

(فائدة) قال العلماء إذا شهد الرسول صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه بمضيئة عندهم وحب القطع بأنه أفضل منهم في تلك القضية فيجب أن يقطع بأن أبا عبيدة أفضل من أبي بكر وعمر وغيرهما في قضية الأمانة وأن أبازر أفضل منهم جميعا في تحرى الصدق حيث قال فيه صلى الله عليه وسلم أصدقكم لجة أبو ذر وإن عليا كرم الله وجهه أصدقهم حيث

قال أنصاكم على ، وإن معاذاً أعلمهم بالحلل والحرام حيث وصفه بذلك  
والفضل المطلق لأبي بكر الصديق بلا خلاف انتهى .

( سنه ) كان له من العمر يوم مات (١)

هذا تمام نسب العشرة الكرام رضى الله عنهم لما خرج أحد منهم  
عن قريش وكلهم نسبه ثابت من قريش من الجهتين من جهة أبيه ومن  
جهة أمه ماعدا طلحة وسعيد بن زيد فإن أميهما غير قريشيتين لأن أم طلحة  
بنت الحضرمي وأم سعيد خزاعية كما تقدم .

## ذكر وصف كل واحد من العشرة

رضى الله عنهم بصفة حميدة

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي  
بأبي أبو بكر ، وأقوام في دين الله عمر ، وأتقدم حياة عثمان ، وأنصاهم  
على بن أبي طالب ، ولكل نبي حوارى ، وحوارى طلحة والزبير وحبيب  
ما كان سعد بن أبي وقاص كان الحق معه ، وسعيد بن زيد من  
أحباء الرحمن ، وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن ، وأبو عبيدة بن  
الجراح أمين الله وأمين رسوله ، ولكل بي صاحب سر ، وصاحب سرى  
معاوية بن أبي سفيان ، فمن أحبهم فقد أحبنا ، ومن أبغضهم فقد أبغضنا  
( وعنه ) صلى الله عليه وسلم أنه قال أبو بكر في الحق وعمر في الحق إلى  
تمام العشرة ، وعن أس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم من أحسن القول في أصحابي فقد برى من النفاق ومن أساء القول في أصحابي كان مخالفاً لسنة ومأواه النار وبئس المصير ، وهذا عام في جميع الصحابة لحصل الفضل للعشرة خصوصاً وعموماً ، وروى أن الله تعالى جمع بين أرواح العشرة قبل خلقهم وخلق من أنوار تلك الأرواح طائراً واحداً وهو في الجنة ، أخرجه الملا في سيرته وغيره فانظر كيف جمع الله بينهم أرواحاً قبل خلقهم أشباحاً ثم جمع بينهم أشباحاً وأرواحاً في الذنب والصحبة والاحياء والتوارد والتراحم في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم في الجنة ، فالسعيد من تولى جملةهم وجملة جميع الصحابة ولا يفرق بين أحد منهم واهتدى بهديهم وتمسك بحبلهم والشفق من تعرض لدخول فيما شجر بينهم وأتبع نفسه هواها في سب أحد منهم فإياه حمد والله والفضل أن أعذنا من ذلك ونسأله تمام هذه المنة ودوامها إلى الموت مع حسن الخاتمة آمين ، عدنا لما نحن بصدد ( اعلم ) أنه قد خُذت في قريش د سميت قريشاً ، فقبل سميت باسم دابة تكن البحر يقال لها القرش اتسم بها لهم بها شدتهم ومنعهم لأن هذه الدابة تأكل ولا تؤكل وأمن ولا تعي ، قل في المدارك وهي دابة عظيمة تعبت بالسفن فلا تصاف إلا بالنار والتصغير للتعظيم انتهى ، وفي شعر النبي :

وقريش هي التي تكن البحر      رما سميت قريش قريشاً  
تأكل الفت والسمين ولا تنـ      ركة فيه لدى الجناحين ريشاً  
هكذا في البلاد حتى قريش      يأكلون البلاد أكلا قشيشاً  
وفيه آخر الزمان نبى      يكثر القتل فيهم والخنوشا



والنقيش مصدر قشت الحية ، وهو صوتها من جلدها ، وقيل سميت  
بقريش بن يخلد بن غالب بن فهر ، وكان صاحب غيرهم فكانوا يقولون  
قدمت عبر قريش وخرجت عبر قريش ، وقيل ان قعبا قرشها أى جمعها  
من الأقطار وردها الى مكة ولذلك سمي مجعاً كما تقدم فى شعر الفضل بن  
عباس بن عتبة ، ومن شعره أيضاً :

نحن كنا سكانها من قريش      وبنا سميت قريش قريشاً  
وقيل ان كان اسم قعبى قريش فسميت به والأشهر أن اسمه زيد كما  
تقدم ، وقيل لأنهم كانوا يتفرشون فى البيعات أى يتكسبون ، والتفرش  
التكسب ، وقيل ان النضر كان يقال له القرشى فسموا باسمه ، وقيل لأنهم  
كانوا يفرشون عن خلة الحاج فيسدونها ، والتفريش النقيش ويبدل لذلك  
قول الحارث بن خلدة اليشكري :

أبها الناطق المقرش عنا      عند عمرو قبل لنا إيفاء  
أى المفتش ، وأما أن قريش ثلاثة أصناف صنف منهم قريش الأباطح وبسمون  
أي قريش البطاح ، وصنف منهم قريش الضواهر ، والصنف الثالث  
ليسوا من الأباطح ولا من الضواهر ، أما قريش الأباطح فبنو عبد مناف  
وأسد بن عبد العزى بن قصي ، وزهرة وتيم ، وبنو مخزوم وبنو سهيل  
وجهم وعدي وبنو حنظل بن عامر بن لؤى ، وبعطان من بنى الحارث  
ابن فهر ، وأما قريش الضواهر ، فبنو الأدرم بن غالب ، وبنو محارب ،  
و بنو فهر الأبطنين ، وبنو معيض بن عامر بن لؤى ، وأما غير هؤلاء  
من قريش فليسوا من الأباطح ولا من الضواهر وذلك لأنهم خرجوا

عن مكة فتسحوا عن البلاد . منهم سامة بن لؤى وقع بعمان ، وجشم بن لؤى ، وهو خزيمية وقع باليمامة فهم في بني هزان من عترة وبنانة في شيان وهم بنو سعد بن لؤى ، وهم في شيان ، وبنو الحارث بن لؤى وهم أيضا في بني أبي ربيعة بن شيان بن ذهل بن شيان ، وإنما سموا الأباطح لأن قصبا أدخلهم معه الى بطن مكة وأقام الآخرون بالظواهر كذا في الغاية للاتقاني ، وعزاه الى شرح ديوان كثير محمد بن حبيب ، ثم اعلم أن طبقات العرب : ست شعب وقبائل وعمارة وبطون وأفخاذ وفصائل لخزيمية شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم نخد والعباس فصيلة ، وسميت شعوبا لأن القبائل تنسب منها ، والشعب بفتح الشين والعمارة بفتح العين المهملة ، وفي معام التنزيل قيل ان الشعوب من العجم والقبائل من العرب والأسباط من بني اسرائيل انتهى . قال القرطبي في تفسيره وقد نظمها بعضهم فقال :

قبيلة قلبا شعب وبعدها      عمارة هم بطن بعده فحد  
وليس يؤوى الحق الاصيلته      ولا سداد لهم ماله فند

انتهى ، واقتد بالذات المعجمة ، قال في التاموس ، والعصائل هي العشائر واحدها عشيرة ، ومنه قوله تعالى : « وصيسته التي تؤوبه » أي عشيرته التي تضمه ( فرعان في الأول ) يعتر التفاضل عددا بين قريش في حق الكفاءة لقوله عليه السلام قريش بعضهم أكفاء لبعض حتى لو تزوجت هاشمية قريشيا عبر هاشمي صح عقدها ، وان تزوجت عربيا عبر قريسي فللاولياء حق الرد الا أن يكون الولي هو الأب أو الجد فان

لهما تزويج الصغيرة بغير كفء ، وبغبن فاحش في المهر عند أبي حنيفة رضى  
الله عنه خلافا لصاحبيه ؛ والتعليل من الطرفين مقرر في محله ألا ترى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم زوج بنته رقية وأم كلثوم من عثمان ولهذا  
لقب بنى النورين ، وكان أمويًا لا هاشميا ، وزوج على ابنته أم كلثوم  
من عمر بن الخطاب وكان عدويا لهاشميا فثبت أن قرشا كلهم سواء  
في حق الكفاءة ( الثانى ) مذهب الامام محمد بن الحسن من أصحابنا  
أن التفاضل إنما يعتبر فيما بين قرش إذا كان النسب مشهورا على الحرمة  
كأهل بيت الخلافة ، حتى لو تزوجت قرشية من بنات الخلفاء قرشيا ليس  
من أولاد الخلفاء يكون للأولياء حق الرد وكأنه قال هذا لتسكين الفتنة  
وتعظيم أمر الخلافة لا لانعدام أصل الكفاءة كذا نقله الاتقانى في الغاية  
والله تعالى أعلم



## الباب التاسع

في ذكر مبدأ بئر زمزم وسبب حفر عبد المطلب لها  
 وفضل ماؤها وأفضليته وبركته وخواصه وما ورد في ذلك  
 اعلم أن بئر زمزم تنسب إلى سيدنا اسماعيل صلوات الله عليه  
 وسلامه أن سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام لما هاجر لاسماعيل وأمه من  
 الشام إلى مكة شرفها الله تعالى (١) وكانت أدلة ترمعه وصحبها تحت  
 دوحة ، وهي شجرة كبيرة وليس معها إلا نسوة (٢) فيها قديان ماء وم يكن  
 بمكة يومئذ أحد ولا ماء ووضع عندهما حراما فيه عمر ثم ذهب راجعا إلى  
 الشام فبعه أم إسماعيل فقالت له يا ابراهيم إلى أين تذهب وتركتهما في الوادي  
 الذي ليس به شئ وجعل تردد ذلك مرارا و ابراهيم لا يفتأ إليها فقالت له  
 الله أمرك بهذا قال هم قال إذا لا يبعد عن رحمت الله (٣) فخلق ابراهيم  
 عليه السلام حتى إذا غاب عن البصر وقف وشمس امت ووقع عليه

(١) وسبب هجرته لاسماعيل وهو حر من الشام ومكة شريف الله تعالى عن  
 سارة على هاجر بعدت أن لا تسلكها في الله واحد وثمرت ابراهيم أن يدها  
 عبد أو حتى الله و ابراهيم أن يتوكلوا بها أو مكة فذهب بها حتى قدم مكة  
 (٢) اثنين نسوة مريضة (٣) وفي رواية فأتت من تركته قال في  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ثم رحلت



ودعا بالآيات ربا إلى أن سكنت إلى بوله تعالى لعلمهم يشكرون ثم مضى  
سائرا وحملت (١) أم اسماعيل ترصعه وتشرب من ذلك الماء ولها  
بدر على صلبها إلى أن بعد عطش وعطش ابنها (٢) وصار يتلوى  
وفي رواية يتبط فإطلق كراهة أن يطر إليه فوحدت الصفا أقرب  
حل يلها فقامت عليه ثم استقلت الوادي (٣) ورفع طرف درها  
ثم سمع أي حرت سمى الإنسان اليهود حتى حاورت الوادي ثم  
أثت المروءة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا ثم تر أحدا فعلمت  
ذلك سبع مرات فكان عليها ذلك سبع السبع بين الصفا والمروءة  
ولها أثمرت على المروءة آخرا ود يكى في الوادي غيره سمع صوته  
فقالت من تريد فقال لها سمعته فدا الصوت فدا قد  
أسمعت أن كان عندك عواب فدا هي ما لك نعى حبيب من  
السلام عند موضع زهره فحدث بعقبه أو نحوه حتى صرحت بصوت  
تحوطه (٤) بيدها ويعرف من الماء في ستم وهو يدير قدس عرف

(١) يعني رحمت أم اسماعيل تحمل وده حتى ماتت تحت روحه الوصف

ابنها إلى حياها وسمعت شاتها شجر من سحر مكة

(٢) يعني عطش أم اسماعيل من موت ابنها حتى ماتت من

عنت منه حتى لا يرى صوته يعني كرمه وعطشه من نوره

وادي حيا من ثم عرفت المروءة له واثبت بين حيا من

حتى يثوب زلاته من حيا من حيا من حيا من

الذي في حيا من حيا من حيا من

قال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله  
 أم إسماعيل لو تركت زمزم ولم تعرف من الماء لكانت عينا معنا فشربت  
 وأرضعت ولدها فقال لها جبريل لا تخافى الضيعة فإن هنا بيت الله يبنى  
 هذا الغلام وأبوه وإن الله لا يضيع أهله كذا فى صحيح البخارى فاستمرت زمزم  
 كذلك (١) إلى أن مرت رفقة من جرهم (٢) يريدون الشام فرأوا طائرا يحوم على  
 جبل أبي قبيس عائفا فقالوا إن هذا الطير ليدور على ماء وعهدنا بهذا الوادى  
 وما فيه ماء فأرسلوا رسولا فرأى الماء فأخبرهم فأقبلوا وأم إسماعيل عند الماء  
 فقالوا لها أتأذنين لنا أن نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالو نعم  
 فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم حتى صاروا أهل أبيات وأول سكان  
 مكة وشب إسماعيل عليه السلام وتعلم العربية (٣) منهم وزوجوه امرأة من  
 نسائهم ثم تلبث أم إسماعيل أن ماتت (٤) ولها من العمر تسعون سنة  
 ولإسماعيل عشرون سنة فدفنها فى الحجر واسمها هاجر وقيل آجر  
 بالهمزة والمد القبطية وقيل الجرهمية وكانت للنجار الذى يكنى عين

---

(١) ثم إن هاجر استمرت مقيمة عند زمزم مع ولدها إسماعيل وإبراهيم  
 يزورهما فى البراق فى اليوم مرة وقيل فى الجمعة مرة وقيل فى الشهر مرة  
 وقيل فى السنة مرة وقد الحافظ فى المواهب وذكر سعد بن إبراهيم عن عامر بن  
 سعد عن أبيه قال كان الحلبى إبراهيم عليه السلام يزور هاجر فى كل يوم من الشام  
 على البراق شفاها بها وفلة صبر عنها انتهى (٢) قوله من جرهم قبيلة من اليمن  
 يقال لهم جرهم وبيت من عاد كما يدل (٣) ولسان إبراهيم كان عبرانيا  
 (٤) ودفنها فى الحجر

البحر التي بقرب بعلبك فوهبها لسارة امرأة ابراهيم فوهبتها لابراهيم  
صلوات الله عليه

( قاعدة استطرادية )

قل في منهاج التائبين اختلف العلماء في الذبيح هل هو اسماعيل أم  
اسحاق فقل قوم هو اسحاق عليه السلام واليه ذهب من الصحابة  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود  
والعباس بن عبد المطلب رضي الله عنهم ومن التابعين وأتباعهم كعب  
الأحبار وسعيد بن جبير وقتادة ومسروق وعكرمة والمازميني بن أبي بزة  
وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهرى والسادى ورواه عكرمة  
وابن حبر عن ابن عباس ، وقال آخرون هو اسماعيل والى هذا ذهب  
عبد الله بن عمر وأبو الطفيل عامر بن واثلة وسعيد بن المسيب والشعبي  
ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي  
والسكاكي ورواه عطاء بن أبي رباح وأبو الجوزاء ويوسف بن ماهك عن ابن  
عباس وزعمت اليهود أنه اسحاق وكذبت ، واحتج القائلون بأنه اسحاق  
من القرآن بأن الله تعالى أخبر عن خبيته عليه السلام حين فرق قومه  
مهاجرا الى الشام بأمراته سارة وابن أخيه لوط عليه السلام وقال انى  
ذهب الى ربى يهتدين أنه قد هد ذلك فقل رب هب لى من الصالحين  
ركن ذلك فقال أن يعرف هاجر وقبل أن يعبر له سم تتبع ذلك الخبر  
عن حديثه ودعوته ونبشيره اليه بخادم حليم سم عن رؤوف ابراهيم أن يذبح  
ذلك العلام الذى سرب به حين بيع معه ليس وليس في القرآن أنه بشر

بولد إلا بإسحاق وأما حجة القائلين بأنه اسماعيل من القرآن فهو ما رواه  
 محمد بن اسحاق عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول ان الذي أمر  
 الخليل عليه السلام بذبحه هو اسماعيل لأن الله تعالى قال حين فرغ من  
 قصة المذبح وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين وقال تعالى فبشرها  
 بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ابن وابن ابن ومن يصكن بأمره بذبح  
 إسحاق وله فيه من الله الموعود فلما لم يذكر الله تعالى إسحاق إلا بعد  
 انقضاء الذبح ثم بشره بولد إسحاق علم أن الذبيح اسماعيل . أقول  
 فذكرت ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو خليفة إذ كنت معه بالشام  
 فقال لي عمر واني لأراه كما قلت ثم أرسل عمر الى رجل كان يهودياً بالشام  
 وقد أسمى وحسن إسلامه فسأله عن ذلك وأنا عنده فقال الذبيح اسماعيل  
 وان اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يحسدون العرب على ذلك لكون اسماعيل  
 أباهم ويقولون انه اسحق لأنه أبوهم انتهى قول صاحب المنهاج (أقول)  
 احتجاج القرظي رحمه الله بهذه الآيات المذكورة في كون الذبيح اسماعيل  
 عليه السلام لا يتم إلا بأن تكون آية الذبيح مقدمة تلاوة وتزولا  
 عما لو تقدمت تلاوة وتأخرت عن آية البشري في التزول احتجمت  
 أن يكون إسحاق هو الذبيح أيضا ونقط الاستدلال بها . وأما قول  
 القرظي ولم يكن يأمره الى آخره الذي فسر به الآية الأخرى من  
 سورة هود لا ينافي كون الذبيح إسحاق لأنه لما سبق في علم الله سبحانه  
 انه لا يذبح ، ثم أمر خليله بذلك علم أن الأمر لازم بحدوث كذا هو شأن  
 الله تعالى في أنبيائه وأحبابه ، فلما مضى الخليل صلوات الله عليه ما أمر به



مشرح الخاطر راضيا بما قضاه الله تعالى شكر الله له ذلك وسلم ابنه له من الذبح بركة التسليم وفدى بالذبح العظيم وصحت البشرية ونم الموعد في هذه الآية التي لم يتقدم قبلها قصة ذبح انتهى \* عدنا الى المقصود ، ولم نزل زمزم كذلك الى أن دفنتها جرهم حين ظعنوا من مكة بين منى قريش اساف بكسر الهجزة ونائلة ، وقيل بل دفنتها السيول ، فاستمرت مدفونة الى أن به عبد المطلب وأمر بحفرها ، وله منقبان عظيمتان اهلاك أصحاب القبيل كما تقدم ، وحفر بئر زمزم ، ذكر ابن اسحاق وغيره أن عبد المطلب بينها هو نائم (١) اذ أتاه آت فقال له احفر طيبة فقال له وما طيبة لذهب عنه ثم جاءه مرة أخرى فقال له احفر المضمونة فقال له وما المضمونة فذهب عنه ثم جاءه مرة ثالثة فقال له (٢) احفر زمزم فقال له عبد المطلب وما زمزم ؟ قل لا تنرف أبدا ولا تزم تسقى الحجاج الأعظم ، وهي بين الفرت والدم عند نقرة الغراب الأعصم عند قرية النما ، وفي رواية احفر زمزم لك ان حفرتها لم تندم ، وهي تراث من أيتك الأعظم لا تنرف أبدا ولا تزم الى آخر ما تقدم ، فلما بين له شأنها غدا بمعوته ومعه ابنه الحارث وليس معه يومئذ غيره حفرها (٣) فلما أبدا له أهل البئر كبير (٤) طبعه بطون قريش وهموا أن يمنعوه وقلوا له أشركنا معك (٥) فقال لهم ما لنا بداعى شيء خصصت به دونكم فاجعلوا بيني وبينكم من شأنكم ثم ككب اليه

(١) أى في الحجر (٢) يعنى حتى اذا عاد فناء فى مضجعه ذلك الذى به فقال

البح (٣) يعنى ثلاثة أيام (٤) أى فان الله أكبر هذا على السمعين (٥) أى فان فيها حقا لها البئر سماعيل

فقالوا كاهنة بنى سعد ، فخرجوا اليها فعطشوا في الطريق حتى أيقنوا  
بالهلاك ، فقال عبد المطلب والله ان القاءنا بأيدينا هكذا لعجز فمضى الله  
أن يرزقنا ماء فارتحلوا بنا ، وقام عبد المطلب الى راحلته فركبها فلما انبعثت  
به انفجرت تحت خفها عين ماء عذب ، فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه  
وشربوا جميعا ، وقالوا قد قضى لك علينا الذى سفاك فوالله لا نخافك  
فيها أبدا ، فرجعوا وخلوا بينه وبين زمزم ، وكفاه الله شرهم فذبح عند  
ذلك ثلث رزق عشرة من الذكور بمنعونه ليتقرب الى الله بذبح أحدهم  
فلم تم له عشرة من الذكور أعلمهم بذره ، فقالوا له أوف بذرك واقض  
فينا أمرك فأقسم بينهم وبينهم فخرج السهم على عبد الله أبى النبي صلى الله عليه  
وسلم ، فأراد أن يذبحه فمنعته قريش وأخواله من بنى مخزوم لئلا يكون  
ذلك فيهم سنة ، فأتوا الى كاهن كان بالمدينة ، وقيل كاهنة ، فأفتاهم  
بأن يسهم على عبد الله وعلى عشرة من الأهل ، وكانت عندهم اذ ذلك  
دية الرجل ففعل عبد المطلب ذلك ، فخرج السهم على عبد الله أيضا ، فقال  
به الكاهن زد عشرة أخرى فان ربك لم يرض فزاد فخرج السهم على  
عبد الله فأمره الكاهن بزيادة عشرة أخرى فزاد ، وفي كل ذلك يخرج  
السهم على عبد الله حتى بلغ العدد مائة من الأهل فخرج السهم حينئذ  
على الأهل ، فقال له الكاهن أعد القرعة ، فأعطاها فخرج على الأهل ، ثم  
أعطاها ذلك ، فخرج على الأهل فقال له الكاهن قد رضى ربك فأعمرها  
فداء عن ابنك ، ففعل فاستمرت الدية في قريش مائة من الأهل من  
يومئذ ، ثم جاء الشرع فقررها دية لكل واحد من المسلمين ، واستمرت

زمزم (١) لا يصد عنها أحد ولا يمنع الى يومنا هذا كما ترى. ويروى أن عبد  
المطلب لما حفر زمزم وجد غزالين من ذهب يقال ان جرهما دفنتهما  
حين خرجوا من مكة ، ووجد أسيافا وسلاحا فأرادت قريش أن يشاركوه  
فيها فامتنع وضرب بالقداح ، فخرج الغزالان للكعبة والسلاح  
لعبد المطلب ، ولم يخرج لقريش شيء. بل تخلف قدحهما فضرب الأسياف  
التي خرجت له مع إحدى الغزالين على باب الكعبة ، وجعل الغزال  
الأخرى في الحب الذي في بطن الكعبة ، فكان ذلك أول حلية للكعبة  
أخرجها الأزرق

وأما فضل ماء زمزم وبركته ، فروى عن جابر رضى الله عنه أنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت سبعاً وصلى خلف  
المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرت له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت  
أخرجوه الواحدى في تفسيره وغيره ، وروى الطبرانى وغيره أنه صلى الله  
عليه وسلم جاء الى زمزم فنزعوا له دلوفاً فشرب ثم مَجَّ في الدلو ثم صبه  
في زمزم ثم قال لو لا أن تغلبوا عليها لنزعت معكم ، وفي رواية أنه غسل  
وجهه وتضمض منه ثم أعاده فيها ، وروى أن الذي نزع له الدلو هو  
العباس بن عبد المطلب ، وروى الواقدي أنه نزع لنفسه ، وهو ضعيف  
جداً ، وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ماء زمزم لم  
شرب له ، وقال العلامة بركة المتأخرين شيخ الاسلام السيوطى هذا

---

(١) فائدة اسم زمزم مؤنث لا ينصرف والماسع له من الصرف العلمية والثاني  
الغزوى كذا في سر الأسنى

الحديث أخرجه ابن ماجه بسند جيد وأخرجه الخطيب في التاريخ بسند صحيحه الديلمى والمنذرى وضعفه النووى وحسنه ابن حجر لوروده من طرق عن جابر وورد من حديث ابن عباس وابن عمرو مرفوعا وأخرج الديلمى ماء زمزم شفاء من كل داء ، وسنده ضعيف جدا انتهى ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم أخرجه الطبرانى في معجمه بسند رجاله ثقات وصححه ابن حبان ، وعنه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قال ان التضرع من ماء زمزم علامة ما بيننا وبين المنافقين ، وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن يتحلف الرجل بشحفة سقاء من ماء زمزم ، وعنه أيضاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له ان شربته تستشفى به شفاك الله ، وان شربته لقطع ظمئك قطعه هي هزيمة جبريل وسقيا الله اسماعيل ، ويروى أن في بعض كتب الله المزملة زمزم لا تترف ولا تنم لا يعبد اليها امرؤ فيتضلع منها رياء ابتغاء برصكتها الا أخرجت منه مثل ما شرب من الداء ، وأحدثت له شفاء ، وما امتلأ جوف عبد من زمزم الا ملأه الله علماً وبراً ، وعن وهب بن منبه أنه قال: والذي نفسى بيده ان زمزم لى كتاب الله عز وجل مصنونة ، وانها لى كتاب الله برة ، وانها لى كتاب الله شراب الأبرار ، وانها لى كتاب الله طعام طعم<sup>(١)</sup> ، وشفاء سقم ، وعن على ابن أبى طالب كرم الله وجهه انه قال

(١) قال فى التحفة أى فيها قوة غذاء الأيام العديدة لكن مع الصدق كما وقع لأى ذر رضى الله عنها بل فلما لم يزد سمه انتهى سر الاسنى



خبر واديين في الناس وادى مكة وواد بالهند الذى هبط به آدم عليه السلام ومنه يؤتى بهذا الطيب الذى يتطيب به الناس وشر واديين في الناس (١) واد بالأحقاف ، وواد بمضرموت يقال له برهوت (٢) وخبر بئر في الناس (٣) زمزم ، وشر بئر في الناس برهوت ، واليهما تجتمع أرواح الكفار كما سيأتى (٤) وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فأبردوها بماء زمزم رواه أحمد وابن أبي شيبة وابن حبان ، ورواه البخارى في صحيحه على الشك فقال فأبردوها بالماء أو بماء زمزم ، وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال خمس من العباد : النظر الى المصحف ، والنظر الى الصخرة ، والنظر الى التوابين ، والنظر فى زمزم وهى تحط الخطايا ، والنظر فى وجه العالم رواه الدارقطنى .

### فصل فى فضائل ماء زمزم

اعلم أن ماء زمزم فضائل كثيرة وعجائب شهيرة ، فمن ذلك ما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قل كان أهل مكة لا يسابقهم أحد إلا

(١) فى الدنيا

(٢) قال الطبرى وبرهوت بفتح الباء الموحدة والراء المهملة بئر عميلة بمضرموت لا يستطيع النزول الى قعرها ويقال برهوت بضم الباء والراء ساكنة فيهما وذكرها الأزرقي باللام والمشهور بالراء وقيل ان بئر برهوت عين من عيون جهنم وان جهنم فى الأرض تسكن عليها الحشرة انتهى

(٣) فى الدنيا

(٤) ماؤها بالتماء أسود متين كأنه الذهب

-ببقوه ولا يصارعهم أحد الا صرعوه حتى رغبوا عن ماء زمزم أخرجه  
 أبو ذر ، ومنها ما أخرجه الأزرق عن عكرمة بن خالد قال بينما أنا ليلة  
 في جوف الليل عند زمزم جالس اذا نفر يطوفون عليهم ثياب لم أر  
 بياضها شيء قط ، فلما فرغوا صلوا قريباً مني فالتفت بعضهم لأصحابه فقال  
 اذهبوا بنا نشرب من شراب الأبرار ، فقاموا ودخلوا زمزم فقلت لو  
 دخلت على القوم فسألتهم ، فدخلت فإذا ليس فيها أحد من البشر  
 ومنها ما أخرجه أيضاً أن أبا ذر الصحابي رضى الله عنه قال لما قدمت  
 مكة مكثت أربعة عشر يوماً بلياليها وما لى طعام ولا شراب الا زمزم  
 حتى تكسرت عكن بطنى ، وما أجعد على كبدى -خفة الجوع بهى  
 رفته وهزاه ، وقبل هى الخفة التى تعترى الانسان اذا جوع ، ومنها  
 ما أخرجه أيضاً عن بعض الموالى أنه قال كنت مع أهلى بالبادية فبعت  
 بمكة ، ثم اعتقت فمكثت ثلاثة أيام لا أجعد شيك آكبه فالتفت الى  
 زمزم فبركت على ركبتي مخافة أن أستنى وأما قائم فيرفعى الدلو من  
 الجهد فجعلت أنزع قليلاً قليلاً حتى أخرجت الدلو ، فضربت فداً ثماً  
 بصريف اللبن فقلت لعلى ناعس ، فضربت الماء على وجهى وانعلقت  
 وأنا أجعد قوة اللبن وشبعت ، ومعنى صريف اللبن ساعة يصرف عن  
 النضرع ، ومنها ما أخرجه أيضاً عن بعض الرعاة من العباد أنه كان  
 اذا حصل له ظمأ وشرب من زمزم وجد الماء لبناً ، واذا أراد أن يتوصأ  
 وجد ماء ، ومنها ما ذكره الفاسى عن الفاكهى أن رجلاً شرب سويقاً  
 وكان في السويق ابرة فنزلت في حلق الرجل واعترضت ، وصار لا يقدر

يطبق فيه فأتاه آت فقال له اذهب الى ماء زمزم فاشرب منه واسأل الله  
الشفاء فدخل الى زمزم فشرب منه شيئاً وما أساغه الا بعد جهد ومشقة  
من أم تلك الابرة ثم خرج وهو على تلك الحال ، فأتته الى اسطوانة من  
أساطين المسجد واستند اليها فغلبته عيناه فنام ثم انتبه من نومه ولم يجد  
من ذلك الأم شيئاً ، ومنها أن الشيخ العلامة المفتي أبا بكر عمر الشهير  
بالشنيى بشين معجمة ونون ثم مشاة من تحت ونون وياء النسبة أحد  
بنى العلماء المعتبرين ببلاد اليمن حصل له استسقاء عظيم واشتد به فذهب  
الى طبيب فمات ، أعرض عنه وقال لبعض أصحابه هذا ما يمكث ثلاثة  
أيام فنكسر خاطره لذلك وألقى الله بآله أن يشرب من ماء زمزم بنية  
الشفاء عملاً بالحديث فقصد زمزم وشرب منه حتى تضرع فأحس بانقطاع  
شئ ، فى جوفه فبادر حتى وصل الى رباط السدرة الذى هو الآن مدرسة  
السلطان قبايى رحمه الله فأسهل أسهالا كثيرا ثم عاد الى زمزم وشرب  
منها ثانياً حتى امتلأ رياء ثم أسهل أسهالا بليغاً فشفاه الله من ذلك الاستسقاء  
فبينما هو فى بعض الأيام برباط ربيع يغسل ثوبه وإذا بالطبيب الذى  
أعرض عن ملاطفته قد رآه فقال له أنت صاحب تلك العلة ؟ قل نعم  
فقال له بم تداويت فقال بماء زمزم فقال الطبيب لطيف بك ، ومنها أن  
أحمد بن عبد الله المعروف بالشرينى الفراش بالحرم الشريف سكى  
حصل له عصى فشرب من ماء زمزم بنية التداوى فشفى من ذلك  
العصى ، ومنها أن رجلاً آخر عصى فشرب من ماء زمزم وصب فى عينيه  
منه بنية الشفاء فشفى فى أسرع وقت ، وهذا من العجب فان الأعباء

ينهون عن إدخال الماء في العين ويجعلونه من أسباب العمى . ومنها ما ذكر الحافظ الذهبي في طبقات الحفاظ أن الخطيب البغدادي لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث مرات وسأل الله ثلاث حاجات : الأولى أن يحدث بتاريخ بغداد بها ، الثانية أن يعلى الحديث بجامع المنصور ، الثالثة أن يدفن عند بشر الحافي . فغضى الله له ذلك . ومنها أن الحاكم بأمر الله شربه لحسن التصنيف وغيره فكان أحسن أهل عصره تصنيفاً . ومنها ما ذكره العلامة التاج السبكي في طبقاته في ترجمة محمد بن اسحق بن خزيمة أنه قيل له من أين أوتيت هذا العلم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له وأناى ما شربته سألت الله علماً ، فأنعم ، ومنها ما ذكره العلامة الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر عن نفسه فقال وأناى شربته مرة وسألت الله وأناى بداية طلب الحديث أن يرزقنى الله حالة الذهبي في حفظ الحديث ثم حججت بعد مدة تقرب من عشرين سنة وأنا أجده من نفسى الزيد على تلك المرتبة فسألت (١) رتبة أعلى منها فأرجو الله أن أنال ذلك ومنها ما نقل عن الإمام الشافعى رضى الله عنه أنه قل شربت من ماء زمزم ثلاث : شربته لعمري (٢) وشربته لدمى فكنت أصيب عشرة عشرة ومن عشرة تسعة وشربته للجنة وأرجوها (٣) ومنها ما أخرجه أبو الفرج في مشير

(١) أى الله (٢) وقال فيها أنا بعد الله كما ترون

(٣) كذلك في جزء الحفاظ وغيره



الغرام عن الشيخ أبي عبد الله الهروي أنه قال لبعض أصحابه دخلت المسجد في السحر فجلست الى زمزم واذا بشيخ قد دخل الى زمزم وثوبه مسدول على وجهه فأتى البثر فنزع الدلو فشرب فأخذت فضلته فشربتها فإذا سوبق لوز لم أذق قط أطيب منه ثم التفت فإذا الشيخ قد ذهب ثم عدت في الليلة الثانية عند السحر فجلست الى زمزم فإذا الشيخ قد دخل الى زمزم فنزع الدلو فشرب فشربت فضلته فإذا ماء مضروب بعسل لم أذق قط أطيب منه ثم ذهب الشيخ فعدت في الليلة الثالثة عند السحر فجلست عند زمزم فإذا الشيخ قد أتى زمزم فنزع الدلو فشرب فأخذت فضلته فشربتها فإذا سكر مضروب بلبن لم أذق قط أطيب منه فأخذت ملحفته فلففتها على يدي وقلت يا شيخ بحق هذه البنية عبيث من أنت قل نكتم على حتى أموت قلت نعم قال أنا سفيان ابن سعيد التوري . ومنها ما أخرجه أبو الفرج أيضاً عن الحميدي أنه قال كنا عند سفيان بن عيينة فحدثنا بحديث ماء زمزم لما شرب له لقاء رجل من المجلس ثم عاد فقال يا أبا محمد أليس الحديث الذي حدثتنا به عن زمزم صحيحاً فقال سفيان نعم قل فإني قد شربت الآن دلوا من زمزم على أنك تحدثني بمائة حديث فقال سفيان أقعد فحدثه مائة حديث فهذه الأخبار مما تؤيد صحة حديث ماء زمزم لما شرب له مع أنه صحيح الإسناد كما سبق ولم ينصف ابن الجوزي في ذكره هذا الحديث في كتاب الموضوعات لكونه إما صحيحاً أو حسناً . ومنها كما نقله القاضي جمال بن عبد الله الشافعي الظهيري في مؤلفه الجواهر المكنونة في فضائل

المضمونة عن علماء الشافعية وغيرهم أن الدعاء يستجاب (١) عند زمزم  
وفضائل ماء زمزم كثيرة وفي هذا القدر كفاية. وأما أفضليته فنقل  
الجد تفمده الله برحمته عن شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني أنه قال  
ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لأن به غسل صدر النبي صلى الله عليه  
وسلم ولم يكن يغسل إلا بأفضل المياه انتهى. قال الجد رحمه الله وفيها  
استدل به وقفة فقد يقال قوله ولم يكن يغسل إلا بأفضل المياه مسلم  
ولكن بأفضل مياه الدنيا إذ ماء الكوثر من متعلقات دار البقاء فلا  
يستعمل في دار الفناء ولا يشكل بكون الطشت الذي غسل فيه صدره  
صلى الله عليه وسلم من الجنة لأن استعمال هذا ليس فيه اذهاب عين  
بخلاف ذلك والله أعلم انتهى. وقد سئل شيخ الاسلام جلال الدين  
السيوطي تعاهده الله بالرحمة عن ذلك بما صورته :

يا غرة في جهة الدهر اتنا	لا زلت تفتي كل من جاء يسأل
في زمزم أو ماء كوثر حشرنا	من منهما إذا المعالي أفضل
جوزيت بالاحسان عنا كلنا	وبجنة التأوى جزاؤك أكمل

فأجاب بما صورته

(١) وروى المراكشي في روضه عن أبي عمرو التميمي قال لما حججت وأردت  
أن أشرب من ماء زمزم فذكرت لأي شيء أشربه فتعيرت ثم تذكرت أن أشرب  
لإجابة الدعاء فاسألت الله تعالى في تلك المواقف شيئاً إلا أعطانيه حتى دخول الجنة  
فأنا أرجوها وأنتظر وكانت من سؤالي أنه أن لا يخرجني إلى الاستنلاف من  
فضلة أحد ففضلت لي فضة كثيرة من الزاد. وتقدم أيضاً أن أحد الأبدال مقيم  
بزمزم يؤمن لمن شرب منها وودها عندها

لله حمدي والصلاة على النبي محمد من البرية يفضل  
 ما جاءنا خبر بذلك ثابت فالوقف عن خوض بذلك أحمل  
 هذا جواب ابن السيوطي راجياً من ربه التثبيت لما يسأل  
 وقد ذكر العشاء رحمهم الله أن ماء زمزم وبثره خواص مباركة ( ومنها )  
 أنه يبرد الحمى وقد تقدم في الحديث ( ومنها ) أنه يذهب الصداع ( ومنها )  
 أن جميع المياه العذبة التي في الأرض ترفع وتغور قبل يوم القيامة إلا  
 زمزم قلها الضحاك (١) ( ومنها ) أنه يفضل مياه الأرض كلها طباً وشرعاً ذكر  
 عن الإمام بدر الدين ابن الصاحب المصري أنه قال : وأزنت ماء زمزم  
 بماء عين مكة فوجدت زمزم أثقل من العين بنحو الربع ثم اعتبرته بميزان  
 الطاب فوجدته يفضل مياه الأرض كلها ( ومنها ) أنه يحلو ليلة النصف من  
 شعبان . ويقال يقول أهل مكة أن عين السلوان تتصل بزمزم  
 في تلك الليلة ( ومنها ) أنه يكثر في ليلة نصف شعبان في كل عام بحيث  
 يفيض الماء من البئر على ما نقل لكن لا يشاهد ذلك إلا العارفون  
 ومن شاهد كذلك الشيخ الصالح أبو الحسن المعروف بكرباج وكان  
 ذلك في عام ست وسبع مائة ( ومنها ) أن الاطلاع في بئر زمزم يحلو البصر  
 ويحط الخطايا ( ومنها ) كما أخرج القاسي على الفاكهي أن شيعاً

---

(١) وزاد صاحب مشير شوق الأنام بقوله : أن الله يرفع المياه العذبة قبل يوم  
 القيامة غير زمزم إلى أن قال وثاني الأرض مائي يعلمهم من ذهب ونفضة ويحييهم رجل  
 بجواب فيه الذهب والنفضة فيقول من يغفل مني فبذل له لو أنبتني به أمس قبته رواء  
 الأرض في القمى سر الاسنى

من أهل مكة أسر في بلاد الروم فقال له الملك من أي بلد أنت قال  
من مكة قال له هل تعرف بمكة هزيمة جبريل قال نعم ، قال فهل تعرف  
برة قال نعم ، قال فهل لها اسم غير هذا قال نعم هي اليوم تعرف بزمرم قال  
انا نجد في كتبنا أنه لا يحشو رجل على رأسه من مائتها ثلاث حشيات  
فتصيبه ذلة أبدا (١) ( ومنها ) أنه لا يجتمع هو ونازجهنم في جوف عبد أبدا  
كما نقله المحب الطبري ( ومنها ) أنه يقوى القلب ويسكن الروح ولهذا  
قال الحافظ زين الدين العراقي ان الحكمة في غسل صدر النبي عليه السلام  
بماء زمزم ليتموى به على رؤية ملكوت السموات والأرض والجنة والنار (٢)  
( ومنها ) اجتماع أرواح المؤمنين في برها كما نقله في منهاج التائبين قال روى  
عن مجاهد بن يحيى البلخي أنه قال كان عندنا بمكة رجل من أهل  
خراسان وكان كثير الطواف بالليل ويمسك على قراءة القرآن بالنهار  
وذلك منذ ستين سنة وكان الناس يودعونه ودائعهم فجاء رجل من  
الصالحين وكان بينه وبين الخراساني صداقة فأودعه عشرة آلاف دينار

---

(١) قال العلامة ابن الغضائري في تفسيره في سورة براهيم انه من حشا على  
رأسه ثلاث حشيات من زمزم لم تصبه مذلة أبدا انتهى . أنت وبنوك قول ذلك منحا  
لعله عليه السلام فقد مسح أنه بعد طوافه الركن أتى زمزم وسكب ثم صب دلو  
على رأسه الشريف فصبح فيه ما نقل فيه وأكتمته السنة الشريفة

تنبيه من الخواص أيضا ما أبه عليه الشيخ دوي العربي المسمى في  
صالحه نفع الله به أنه قال إذا خيف ضرر ماء يقول عليه بوماء ماء زمزم بقرائك  
السلام فإنه يأمن ضرر ذلك الماء من الأذى (٢) ( مطاب حكيمه عجيبة )



ثم سافر ، فلما قدم من سفره وجد الخراساني قد مات فسأل أهله وأولاده  
عن ماله ، فقالوا مالنا به علم لاندري ما نقول فنقص أمره على فقهاء مكة  
يومئذ ، وأخبرهم بما قال له أهله وأولاده ، فقالوا له نحن نرجو أن يكون  
الخراساني من أهل الجنة ، فإذا مضى ثلث الليل أو نصفه انت زمزم  
فاطلع فيها وناد يافلان بن فلان أنا صاحب الوديعه ، ففعل ذلك ثلاث  
ليال فلم يجبه أحد فأتى الفقهاء ، فأخبرهم بذلك فقالوا انا لله وانا اليه راجعون  
نخشى أن يكون صاحبك من أهل النار اذهب الى الجن فان بها بئرا  
اسمها برهوت يجتمع فيها أرواح العذبيين ، وهي على فم جهنم فاطلع فيها  
إذا مضى ثلث الليل أو نصفه ، وناد يافلان بن فلان أنا صاحب الوديعه  
قال فمضيت الى تلك البئر فإذا أنا بشخصين قد جاءا فنزل فيهما وهم  
يبكيان ، فقال أحدهما للآخر من أنت قل أنا روح رجل ظالم كنت  
أضمن الكوس وآكل الحرام ، فرماني ملك الموت الى هذه البئر أعذب  
فيها ، وقال الآخر : أنا روح عبد الملك بن مروان كنت ذليلاً ظالماً  
وأنا أعذب في هذه البئر ثم سمعت لهما صراخاً ، فقامت كل شعرة في بدني  
من الفزع ، ثم تطلعت في البئر ونديت يافلان فأجابني من تحت العقوبة  
والضرب فقالت ويحك يا أخى ما الذى أنزلك ههنا وبأى ذنب حلت  
الى منازل الأشقياء ، وقد كنت صاحب خير ، قل بسبب خلق كانت  
صعلوكه ، وهي بأرض العجم فاشتغلت عنها بالبخاورة بمكة والمدينة وما  
كنت أفقدها بشيء ولا أسأل عنها ، فلما مات حاسبني الله عز وجل  
عنها ، وقال سيئها تعرى ، وأنت تكسى وتجموع وأنت خيمت مكتنى

وعزتي وجلالي انى لا أرحم قاطع الرحم اذهبوا به الى بئر برهوت فأنا  
معذب مع قطاع الرحم في هذه البئر فعساك يا أخى تذهب اليها وتشرف  
على حاضها وتطلب لى منها أن تجعلنى فى حل ، فليس لى ذنب عند الله  
سوى هذا قل فقلت له أين مالى الذى أودعته عندك ، فقال هو على حاله  
وانى لا أثق عليه أولادى ولا غيرهم ، فدفعته فى بيتى تحت العتبة فى  
الموضع الذى فذهب الى أولادى وقل لهم يدخلوك دارى ، فحضر فأتك  
ستجد مالك ، قال فمضيت الى الموضع الذى قال لى عنه ، فحفرته فوجدت  
ذهبي على حاله كما ربطته ، فأخذته ومضيت الى بلاد العجم ، فسألت عن  
خخته ، واجتمعت بها وحدثتها حديثه فبككت وجعلته فى حل ثم شكت الى  
القلة والضرورة فوهبتها شيئا من الدنيا ، وانصرفت راجعا الى مكة شرفها  
الله تعالى ، فلما كان نصف الليل جئت الى زمزم ، وناديت يا فلان فقال  
لبيك جزاك الله عنى خيرا .

### ﴿ فصل فيما لززم من الأسماء ﴾

نقل الفاسى عن الفاكهى رحمهما الله تعالى عن أشياخه من أهل  
مكة أن لززم عدة أسماء ، وهى زمزم وهزيمة جبريل وسقيا الله اسماعيل  
وبركة ، وسيدة ، ونافعة ، ومضنونة أى ضمن بها لبنى اسماعيل لأنها أول  
ما خرجت له عليه السلام أخرجه الأزرقى عن كعب وعونة وبشرى  
وصافية وبرة وعممة وسامة وميمونة ومباركة وكافية وعافية ومغذية  
بضم الميم والغين المعجمة من الغذا وطاهرة وحرمية بالحاء المهملة لكونها

والله أعلم بالحرم ، ومروية بضم الميم وتخفيف التحتية ومؤنسة وطعام طعم  
وشفاء سقم ، وذكر الفاكهي عن عثمان بن ساج أن من أسماء زمزم  
سابق وذكر الفاسي رحمه الله أن لها أسماء أخر من ذلك ظبية بالطاء  
المعجمة مشاة وبمدها باء موحدة ساكنة ثم مشاة من تحت مفتوحة  
سميت بها تشبيهاً بالظبية التي هي الخريطة. قال القاضي جمال الدين عبدالله بن  
ظهرة تغمده الله برحمته لجمعها ماء فيها ومن ذلك تكتم بتاءين مشتاين  
من فوق بينهما كاف ثم ميم في الآخر وهو فعل بمسارع بفتح التاء  
الأولى وسكون الكاف وضم التاء الثانية ، وشباعة اليمال وشراب  
الأبرار وقرية الحمل وهزيمة اسماعيل وحفيرة العباس وعرا هذا الأخير إلى  
معجم البلدان لياقوت ، ونقرة الغراب هذا ما ذكره ، ثم قل وقد ذكرنا  
معاني بعض هذه الأسماء في أصل هذا الكتاب يريد بذلك أصل كتابه  
شفاء الغرام ولم يوجد ولا عثر عليه أحد مطلقاً ، وأخرج الأزرق رحمه  
الله أن معنى تسميتها بنقرة الغراب هو أن عبد المطلب لما أمر بحفر زمزم  
وبه على ذلك وقيل له عند نقرة الغراب الأعصم كما تقدم جاء إلى المسجد  
ليتعرف موضع الحفر بما رأى من العلامات فبينما هو على ذلك إذ نحرت  
بنقرة عند الحزورة فانفلتت من الدابح تجرى حتى غلب الموت في موضع  
زمزم فجذرت في ذلك الموضع فأقبل غراب يهوى حتى وقع في الفرت  
فبحث عن قرية الحمل فقام عبد المطلب فحفر هناك انتهى ، ولم تدرك  
ما قرية الحمل التي بحث عنها الغراب ولا وقعت على كلام فيها ، والغراب  
الأعصم هو الذي في جناحه ريشة بيضاء كذا في الصحيح ومن أسماء





## ﴿ فصل في آداب الشرب من زمزم ﴾

وما ينبغي أن يقال عند ذلك

قال العلماء رحمهم الله من أراد أن يشرب من ماء زمزم فينبغي له أن يأخذ السقاء بيده اليمنى (١) ويستقبل الكعبة الشريفة ويقول اللهم أنه بلغني عن نبيك صلى الله عليه وسلم أنه قال ماء زمزم ماء شرب له اللهم اني أشربه لكذا ويذكر ما يريد (٢) ثم يشرب (٣) ويتنفس (٤) ثلاثا ويسمى الله في ابتداء كل مرة ويحمده عند فراغها ما روى أن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر قال كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما فجاءه رجل فقال له من أين جئت قال من زمزم قال فشرب كما ينبغي قال وكيف ذلك قال إذا شربت منها استقبل الكعبة وأذكر اسم الله عز وجل ثم تنفس ثلاثا وتصلع منها فإذا فرغت فاحمد الله تعالى فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية ما بينا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم . رواه البيهقي من طرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا شرب من ماء زمزم قال اللهم اني أسألك عناء وورق واسعا

(١) أي أن أمكن من غير تأذ ولا إيذاء (٢) من دين أو دابة أو هواها رضا الله تعالى ومغفرته وحسن الخاتمة قال القاضي فخر الدين بن ظهيرة فمنسكه ثم يقول فافعل ذلك تفضلا وكذا أنه شريح لاسلام في عمره

(٣) وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تشربوا واحدا كشرب البعير ولكن اشربوا مثنى وثلاث وحسب ذلك شربة واحدا إذا أتمم رفته (٤) بأن بين الأناء عن فيه فيتنفس ثم يعود

وشفاء من كل داء (١) قال العلماء ولا يقتصر على هذا الدعاء بل يدعوا بما أحب من أمور الدنيا والآخرة ويحتنب الدعاء بما فيه مائة (٢) وعن سويد بن سعيد قال رأيت عبد الله بن المبارك بمكة أتى زمزم واستقى منها ثم استقبل الكعبة فقال اللهم ان ابن أبي الموالى حدثنا عن محمد ابن بشكدر عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له وأنا أشربه اعطش يوم القيامة ثم شرب

في فائدة في أخرج الأزرقي رحمه الله أن في بئر زمزم ثلاث عيون عين حذاء الركن الأسود وعين حذاء أبي قبيس والصفاء (٣) وعين حذاء المروة ونقل الفاكهي عن العباس بن المطلب عن كعب الأحبار أن العين التي تجري من جهة الحجر الأسود هي أغزر (٤) العيون الثلاثة قال الجذر رحمه الله انها من عيون الجنة والله أعلم (٥)

---

(١) قال الخطيب في المغنى والكمال الذي يرى قول الحاكم هو صحيح الاسناد ثم قال رحمه الله: وينبغي أن يزداد على ذلك قلبا خائفا وذرية مريبة (٢) لأنه يكون في شربه له بذلك إغانة على معصية

(٣) قال جعفر رضي الله عنه كانت زمزم أصيب المياه وأهذبها وألدها دفت على بابها فأنبط الله فيها عينا من العدا فأنسدت بها ثناء المراكشي في الروض الجامع وروى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان إذا شرب من زمزم يقول اللهم أني أشربه لظمأ يوم القيامة

(٤) وفي نسخة أغزر (٥) وروى ابن أبي شيبة عن ابن عدي قال جمع دلو من قبل العين التي بالبيت فنها من عيون الجنة وروى القرطبي في تفسيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن في زمزم عينا من الجنة من قبل الركن الأسود وفي منك ابن أمير الحاج قال قال ابن شعبان العين التي تلي الركن الأسود من زمزم من عيون الجنة

( فروع ) الأول يجوز الوضوء من ماء زمزم والغسل به عند الحاجة اليه كما صرح به أئمتنا من غير كراهة وكذلك مذهب السادة الشافعية والمالكية والحنابلة . وفي شرح المذهب للزوي أن الجواز مذهب الجمهور الثاني في حكم الاستنجاء به أما عندنا فلم أقف (١) على نقل في ذلك والمنقول عن الماوردي والذوي من الشافعية أن ماء زمزم وإن كان له حرمة فليست هي بحيث تمنع استعماله في الاستنجاء والمنقول عن الرويانى الكراهة في ذلك قل ابن درياس من الشافعية أن ماء زمزم وغيره في ذلك سواء على المذهب ثم نقل في شرحه على المذهب عن الصيرى أنه قل أن غيره من الماء أولى منه في الاستنجاء وجزم المحب الطبري رحمه الله بتحريم إزالة النجاسة به وإن حصل به التطهير . قل أكثرهم وينبغي توقي إزالة النجاسة به لا سيما مع وجود غيره وخصوصاً في الاستنجاء فقد قيل إن بعض الناس استنجى به فحدث له الباسور . وقال ابن شعبان من المالكية لا يغسل بماء زمزم ميت ولا نجاسة وأخرج الناكهى أن أهل مكة كانوا يغسلون موتاهم بماء زمزم إذا فرغوا من غسل الميت وتنظيفه تبركا به وأن أسماء بنت العديق رضى الله عنهما غسلت ابنها عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما بماء زمزم الثالث يجوز غسل ماء زمزم إلى البلدان لتبرك به باتفاق المذاهب الأربعة بن ذلك

---

(١) قوله لم أقف الخ قل الملا رحمه الله في المفرقات من الأوسط ويجوز الاغتسال والتوضؤ بماء زمزم على وجه التبرك ولا يستعمل إلا على ظاهر وبكره الاستنجاء ويستحب حمله إلى البلاد انتهى

مستحب عند الشافعية والمالكية وكذلك يجوز عندنا اخراج اليسير من حجارة الحرم وترايه للتبرك ولم يجوزهُ الشافعي رحمه الله ، والفرق بين ذلك وماء زمزم عنده أن الماء إذا زال حدث غيره بخلاف حجارة الحرم والدليل على جواز اخراج ماء زمزم الى الحبل أن عائشة رضي الله عنها حملت من ماء زمزم في قوارير وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حمله في الأداوي والقرب أخرجه الترمذي في جامعه . وعن ابن عباس أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم فبعث له براويتين أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات . وروى أن كعب الأحبار حمل من ماء زمزم اثني عشر راوية الى الشام وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصبه على المرضى ويسقيهم منه وأنه صلى الله عليه وسلم حبل به الحسن والحسين رضي الله عنهما مع تمر العجوة (١)

(١) وعن ثناء مولى العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال جاء كعب الأحبار بدوة من ماء الى زمزم ونحن نزرع عليها فنحنأه عنها فقال العباس دعوه يفرغها فيها فاستدل منها اداة وقال انها ليتعارفون بعني ابلأ وزمزم أخرجه الأزرقي ( فائدة ) ابلأ بكسر همزة أوله ومد وفي آخره همزة مفتوحة عين بيت المقدس يقال لها عين السلوان وتقدم أن من شرب منها ومن العيون الثلاثة حرم الله جسده على النار وعن خالد بن معدان أنه قال ماء زمزم وعين سلوان التي بيت المقدس عيان من عيون الجنة هكذا في باعث النفوس للراوى سر الاحسن



## ﴿ استطراد لطيف ﴾

في ذكر ماورد في فضل البطين وأنهما سيدا شباب أهل الجنة

وفضل الشيخين وأنهما سيدا كهول أهل الجنة

وفي معنى ذلك والمراد به

جاء في الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله قال « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح . وعن أس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين . رواه الترمذي وحسنه وتوفي أبو بكر وعمر والسبطان رضي الله عنهم وهم شيوخ كلهم . معنى الحديثين أن الحسن والحسين سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة وإن أباهما بكر وعمر سيدا كل من مات كهلا ودخل الجنة ، فكل أهل الجنة يكونون في سن أبناء ثلاث وثلاثين ولكن لا يلزم كون السيد في سن من يسودهم فقد يكون أكبر منهم سنا وقد يكون أصغر ، ولا يجوز أن يقال وقع الخطاب حين ماتا شابين أو كهلين فإن هذا جهل ظاهر وغلط فاحش لأن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وللحسن والحسين دون ثمان سنين فلا يسبان شابين ولأبي بكر فوق الستين سنة ولعمر فوق خمسين فكانا حال الخطاب شيخين فإن هذا الخطاب كان بالمدينة ، وإنما أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بها عشر سنين ، ولعل هذا الخطاب كان

في آخرها وينقضى سن الكهولة يلوغ أربعين سنة ويدخل بالأربعين  
 سن الشيخوخة ، والله أعلم قاله النووي في فتاويه ، وقوله فكل أهل  
 الجنة يكونون في سن أبناء ثلاث وثلاثين يؤيده ما نقله الشيخ جلال  
 الدين السيوطي رحمه الله في البدور السافرة ، فقال أخرج الطبراني عن  
 المقداد بن الأسود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعشر  
 الناس مابين السقط والشيخ الفاني أبناء ثلاث وثلاثين في خلق آدم  
 وحسن يوسف وقاب أيوب مكحلين ذوى أفانين . قال القرطبي رحمه  
 الله يصكون الآدميات في الجنة على سن واحد ، وأما الحور فأصناف  
 مصنفة صغار وكبار ، وعلى ما اشتهت أنفس أهل الجنة ، وأخرج ابن أبي  
 الدنيا عن ابن عباس قال أهل الجنة جرد مرد مكحلون ليس لهم لحى  
 لا ما كان من موسى بن عمران عليه السلام فإن لحيته تضرب إلى صدره  
 وأخرج هنا ، وعن أبي الدرداء أنه كان يأخذ لحيته ويقول نزع الله  
 اللحي متى الراحة منها قيل له متى الراحة منها قال إذا أدخلنا الجنة وأخرج  
 أبو الشيخ في العظمة وابن عساكر عن جابر أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ليس أحد يدخل الجنة إلا جرد مرد إلا موسى بن عمران عليه  
 السلام فإن لحيته تبلغ سرتة ، وليس أحد يكنى في الجنة إلا آدم فإنه  
 يكنى أبا محمد ، وأخرج عن كعب رضي الله عنه قال ليس أحد في الجنة  
 له لحية إلا آدم عليه السلام له لحية سوداء إلى سرتة ، وذلك لأنه لم يكن  
 له لحية في الدنيا ، وإنما كانت اللحي بعد آدم وليس أحد يكنى في الجنة  
 غير آدم يكنى فيها أبا محمد ( أقول ) من المعلوم المقرر عند النجاة

والأصوليين أن الاستثناء من التثنية اثبات ، وهو مفيد للحصر ، فإذا كان كذلك ، فبين الخبرين المذكورين الدالين على اختصاص اللحية في الجنة بآدم وموسى عليهما السلام تعارض ظاهر من غير ترجيح لأنه حيث ثبت الحصر في حق آدم اتنى عن موسى أو في حق موسى اتنى عن آدم ، وإذا تعارض الخبران ولم يكن مرجح تساقطاً غير أنه يمكن الجمع بما ذكره من الصنف من كون لحية آدم سوداء فيجوز أن يكون موسى لحية غير سوداء بأن تكون بيضاء أو شحطاء أو غير ذلك لأن أحوال الآخرة لا تكيف ولا تقاس على أحوال الدنيا ثم ما ذكره من العلة في حق آدم عليه السلام من كونه لم يكن له لحية في الدنيا لما أن الدعوى لم تظهر إلا بعده لا يصدق ذلك على موسى عليه السلام ، إذ في زمنه كانت الدعوى قد ظهرت ، ويشهد لذلك قوله تعالى : حكاية عن أخيه هارون معه « قل يا ابن أم لناخذ بلحيتي » فهذا صريح في وجود الدعوى زمن موسى فيجتمعل أن يكون ذلك كرامة لبيدنا موسى اختصه الله بها أو غير ذلك بحسب الله أعلم به ، فتأمل والله التوفيق ( الرابع ) إن قبل الحرمة الدائمة ماء زمزم هل هي لعينه أم لأجل البقعة ؟ فالجواب أنها لعينه ولا يزم أنه لو حفرت بئر أخرى في المسجد أن يثبت لها من الفضل ما ثبت لزمزم ولا قائل به كذا في منسك الجهد رحمه الله ( الخامس ) يستحب عندنا لكل من طاف طوافاً بعده سعى أن يأتي زمزم بعد فراغه من ركعتي طوافه ويشرب منها ثم يعود إلى الحجر ويقبله ويخرج إلى الصفا وكذلك يستحب إذا فرغ من طواف الصدر وهو طواف الوداع أن يأتي

الى زمزم فيشرب منها ، ويستعمل آداب الشرب المتقدمة ويصب منه على وجهه ويغتسل منه ان أمكن .

ونختتم هذا الباب بذكر أبيات الشيخ العلامة بدر الدين أحمد بن محمد المصري في مدح ماء زمزم وهي :

شفيت يازمزم داء السقيم	فأنت أصنى من تعاطى النديم
وكم رضيع لك أشواقه	اليك بعد الشيب مثل الفطيم

وله أيضا :

ياماء زمزم الطيبة الطهر	يا من علت غورا على المشتري
رضيع أخلاقك لا يشتهى	فطامه الا لدى الصكوثر

وله أيضا :

بأنى قولوا نيل مصر	بأنى عنه فى عناء
بزمزم العذب عند بيت	مخلق الستر بالوفاء

وله أيضا :

وزمزم نفع فى المزاج وقوة	تزيد على ماء التباب لدى فمك
وزمزم فافت كل ماء بطيها	ولو أن ماء النيل يجرى على المسك

وليكن لك ختام الباب ، والى المرجع والمآب





## الباب العاشر

### ﴿ في ذكر أمراء مكة ﴾

من لدن عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى تاريخ وقتنا هذا  
وهو عام تسعة وأربعين وتسعمائة (١)

وهذا المؤلف وان كنت وضعته لبيان فضل مكة فقد يذكر الشيء  
بالشيء كثيرا للفائدة وهذا الفرع لم يتصد لجمعه أحد كما ينبغي سوى  
العلامة تقي الدين الفاسي رحمه الله ، فأحببت أن أذكر ما ذكره وأزيد من  
حدث بعده من أمراء مكة الى يومنا هذا ليصير هذا المؤلف جامعا مغنيا  
عن مطالعة غيره من المطولات مع توسط العبارة وعدم الإخلال بأحد  
ممن عده الفاسي مع زيادة الإيضاح ، والله ولي التوفيق والمعونة .

فأول أمير ولي مكة عتاب بن أسيد بفتح الهجزة ابن أبي العيص  
ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي  
الأموي ولده سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مخرجه الى عزرة  
حنين في العشر الأول من شوال سنة ثمان من الهجرة وهو ابن إحدى  
وعشرين سنة ، قاله ابن اسحاق وغيره ممن لا يحصى ، وهو في عامة كتب

الحديث بل وغيرها وذكر ابن عقبة أن النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى حنين استخلف معاذ بن جبل الأنصاري على أهل مكة وأمره أن يعلم الناس القرآن ويفقههم في الدين ، وذكر ابن عبد البر عن الطبري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سار إلى الطائف استخلف على مكة هبيرة بن سهل الثقفي ، وهو أول من صلى بمكة جماعة بعد الفتح ، وقد جمع الفاسي رحمه الله بين هذه الأخبار بأن عتاب جعل أميراً على مكة ومعاذاً إماماً وفقهاً ، واشترك هبيرة مع معاذ في الإمامة ولا يعارض ذلك ما قيل في ترجمة هبيرة من أنه أول من صلى بمكة جماعة كما تقدم لامكان أن يكون حان وقت الصلاة وهبيرة حاضر في الناس ومعاذ غائب فبادر هبيرة فصلى بالناس لتحصيل فضيلة أول الوقت ثم حضر معاذ وصلى بمن لم يكن يدرك الصلاة خلف هبيرة ، وهذا أولى من جعل الأخبار متعارضة في ولاية عتاب هذا معنى كلام الفاسي ، وقد أجاد لأن ولاية عتاب مما بلغ حد التواتر ، ولم يزل عتاب أميراً على مكة إلى أن مات . وكانت وفاته يوم مات أبو بكر رضي الله عنه ، وقيل بل يوم جاء أمي الصديق إلى مكة ، ونقل ابن عبد البر ما يقتضي أن الصديق عزل عتاب ، وولى الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي الهاشمي ، وهو ضعيف والمشهور دوام ولاية عتاب على مكة إلى أن مات في التاريخ المتقدم آنفاً ثم ولى مكة في خلافة الصديق نيابة عن عتاب لسفر طرأ له المحرز بن حارثة بن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس ابن عبد مناف القرشي .

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة عمر بن الخطاب ﴾

رضى الله عنه

وليها له جماعة أولهم المحرز بن حارثة المذكور وذلك في أول خلافته  
ثم وليها قنفذ بن عمير بن جدعان النسيبي بعد عزل المحرز ثم وليها نافع بن  
عبد الحارث الخزاعي بعد عزل قنفذ ووليها بعد عزل نافع خالد بن العاص  
ابن هشام بن المغيرة المخزومي وطارق بن المرتفع بن الحارث بن عبد  
مناف ، وعبد الرحمن بن ابزي مولى خزاعة نيابة عن مولاه نافع بن عبد  
الحارث لما خرج لملاقاة عمر رضي الله عنه بعسفان وأنكر عمر ذلك على  
نافع كما قد علمته فيما سبق في الباب الثامن والحارث بن نوفل بن الحارث  
ابن عبد المطلب القرشي الهاشمي ، ونقل الذهبي أن الحارث هذا ولي مكة  
لأبي بكر وهو ضعيف .

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة عثمان رضي الله عنه ﴾

وليها جماعة أولهم علي بن عدي بن ربيعة بن عبد العزى بن عبد  
شمس بن عبد مناف القرشي ولأه عليها أول خلافته ثم خالد بن العاص  
ابن هشام بن المغيرة المخزومي المتقدم ، وكذلك ولي عثمان الحارث بن نوفل  
السابق آنفاً ، وعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد  
شمس القرشي ابن أخي عتاب بن أسيد وعبد الله بن عامر الحضرمي وذكر  
ابن الأثير أنه كان على مكة في سنة خمس وثلاثين وفيها قتل عثمان ثم نافع  
ابن عبد الحارث الخزاعي السابق ذكره

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة أمير المؤمنين ﴾

على بن أبي طالب كرم وجهه

ولها جماعة أولهم أبو قتادة الأنصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه الحارث بن ربيع وقيل النعمان بن ربيع ، وقبل غير ذلك ثم قثم بنم القاف وفتح المثلثة ابن عباس بن عبد المطلب بن هاشم القريني الهاشمي ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم بعد عزل أبي قتادة الأنصاري ، ولم يزل واليا عليها الى أن قتل على رضي الله عنه على الأشهر ثم أخوه معبد ابن العباس بن عبد المطلب على ما قيل وقيل ان المحرز بن حارثة ولي مكة لعلى قال القاسي . وهو تصحيف .

ذكر ولاية مكة في خلافة معاوية بن أبي سفيان

وهم جماعة لا يعرف أولهم منهم أخوه عتبة بن أبي سفيان . وخالد بن العاص بن هشام المخزومي المتقدم . ومروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أبو عبد الملك . وسعيد بن العاص ابن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي يركبنا عمان ، وقيل أما عبد الرحمن أحمد أشراف مكة وجوادها وفصحائها ، وعمرو بن سعيد بن العاص القرشي الأشدق . وكذا سعيد المتقدم وعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص القرشي ابن ثحي غتاب السابق . وكانت ولايته سنة أربع وأربعين وفيها جمع معاوية حديثه الأولي .



## ذكر ولاية مكة في خلافة يزيد بن معاوية

وهم جماعة: عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالاشدق السابق في ولاية معاوية والوليد بن عتبة بن أبي سفيان بن حرب القريني ابن عم يزيد ، وعثمان بن محمد بن أبي سفيان بن حرب القريني ابن عم يزيد أيضا ، الأمويون والحارث بن خالد بن العاص بن هشام الخزرجي المتقدم ذكر والده خالد وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بن نفيل العدوي القريني ابن أخي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويحيى بن حكيم بن عمرو بن صفوان بن أمية بن خلف الجمحي وفي ترتيب ولايتهم اختلاف إلا عمرو سعيد فانه أولهم ثم الوليد بعده

## خلافة عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما

ثم ولي مكة عبد الله بن الزبير بعد أن لقي في ذلك بلاد شديدة من الحصين بن نمير التقدم على عسكر يزيد وكان وصول الحصين إلى مكة لمحاربة ابن الزبير لما بايعه أهل الحجاز لأربعين من الشهر سنة أربع وستين وتقاتل هو وابن الزبير مدة ثم خرج منه عن ابن الزبير بوصول نعي يزيد في ليلة الثلاثاء لتلات مئتين من شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين فولى الحصين راجعاً إلى الشام وبويع ابن الزبير حاشد بالخلافة بالحرمين ثم بويع بها في العراق واليمن وغيرهم من البلاد وساد أمره ودامت ولايته على مكة إلى أن حاربه الحجاج وقتله وكان من أمره ما ليس هذا محل ذكره

## ذكر ولاية مكة في خلافة عبد الملك بن مروان

وليها له جماعة وهم ابنه مسلمة والحجاج بن يوسف والحارث بن خالد الخزومي السابق ذكره وخالد بن عبد الله القسري وعبد الله بن سفيان الخزومي وعبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن العيص الأموي ونافع بن علقمة الكناني ويحيى بن الحكم بن أبي العاص ابن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي وأوظم في الولاية الحجاج والباقون لا يعرف ترتيبهم ومن ولي لعبد الملك كما قيل هاشم بن اسمعيل الخزومي وأبان بن عثمان بن عفان \* وأما ولاية مكة في خلافة الوليد بن عبد الملك فثلاثان الإمام العادل عمر بن عبد العزيز بن مروان ابن الحكم القرشي الأموي رضي الله عنه وولاه المدينة الشريفة أيضا ثم خالد بن عبد الله القسري \* وأما ولايتها في خلافة سليمان بن عبد الملك فثلاثة أنفار خالد بن عبد الله القسري ثم طلحة بن داود الحضرمي ثم عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص الأموي \* وأما ولايتها في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فخدمة رجال عبد العزيز ابن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور ومحمد بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وعروة بن عياض بن عدي بن الحبان بن نوفل بن عبد مناف بن قصي القرشي النوفلي كذا ترجمه الذهبي وغيره وعبد الله بن قيس بن مخزومة بن المطلب القرشي وعثمان بن عبيد الله بن عبد الله ابن سراقبة النمدي وذكر ابن جرير أن عبد العزيز بن خالد هو الذي كان واليا على مكة مدة خلافة عمر جميعها وجمع القاسي رحمه الله

فقال ولعل المذكورين من الولاة غير عبد العزيز بن خالد ولوا لعمر في زمن ولايته لمكة عن الوليد بن عبد الملك في المدة التي كان فيها بالمدينة فانها كانت في ولايته أيضاً \* وأما ولايتها في خلافة يزيد بن عبد الملك فجماعة أولهم عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور ثم عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس القرشي الفهري مع ولايته للمدينة أيضاً وولايته لمكة في سنة ثلاث ومائة وللمدينة في سنة احدى ومائة ثم عبد الواحد بن عبد الله النصري بالنون من بني نصر بن معاوية بعد عزل عبد الرحمن بن الضحاك في سنة أربع ومائة مع المدينة أيضاً \*

وأما ولايتها في خلافة هشام بن عبد الملك فجماعة أيضاً أولهم عبد الواحد المذكور ، ومدة ولايته لذلك في خلافة يزيد وهشام سنة وثمانية أشهر على ما ذكره ابن الأثير ثم بعده ابراهيم بن هشام ابن اسماعيل الخزومي خال هشام بن عبد الملك في سنة ست ومائة ، وولى مع ذلك المدينة أيضاً ودامت ولايته على مكة الى سنة ثلاث عشرة ، وقيل أربع عشرة ومائة ثم بعد ابراهيم المذكور أخوه محمد بن هشام بن اسماعيل ، ودامت ولايته على ما قيل الى سنة خمس وعشرين ومائة ، وذكر الفاكهي أن ممن ولى هشام مكة نافع بن علقمة الكنانى السابق ذكره في خلافة أبيه عبد الملك ، ومن ولىها على الشك في خلافته عبد الملك بن مروان أو في خلافة أحمد ولاده الأربعة أو خلافة عمر بن عبد العزيز أبو جراب محمد ابن عبد الله بن الحارث بن أمية الأصغر الأموي ذكره الفاكهي وذكر ما يقتضى أنه كان على مكة زمن عطاء بن أبي رباح \* وأما ولايتها

في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، فيوسف بن محمد بن يوسف  
 الثقفي مع المدينة والطائف في سنة خمس وعشرين ومائة ، وذلك بعد  
 عزم محمد بن هشام خال الوليد المذكور ، ودامت ولايته الى انقضاء دولة  
 الوليد بن يزيد سنة ست وعشرين ومائة \* وأما ولايتها في خلافة يزيد  
 ابن يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، فعبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز  
 ابن مروان على ما قيل \* وأما ولايتها في خلافة مروان بن محمد بن مروان  
 الأموي المعروف بالسمار خاتمة خلفاء بني أمية ، فعبد العزيز بن عمر بن  
 عبد العزيز بن مروان المذكور آنفا ، ودامت ولايته الى أن حج بالناس  
 في سنة ثمان وعشرين ومائة ثم بعده عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك  
 وولى مع ذلك المدينة ، واستمر متوليا الى أن حج بالناس في سنة تسع  
 وعشرين ومائة ، ثم ولى مكة بعده بالتغلب أبو حمزة الخارجي الأباضي  
 واسمه المختار بن عوف ، وسببه أن عبد الله بن يحيى الأعور الكندي  
 المسمى طالب الحق بعد أن ملك حضرموت وصنعاء وتغاب عليهما طرد  
 عامل مروان القاسم بن عمر الثقفي عنهما ، وبعث أبا حمزة المذكور الى  
 مكة في عشرة آلاف من العسكر ، فهرب عبد الواحد المذكور يوم النفر  
 الأول من منى ، وقصد المدينة وجهز جيشا من المدينة الى أبي حمزة لخرج  
 أبو حمزة فأصدا المدينة ، فلقبه جيش عبد الواحد بقديد . فكان الظفر  
 لأبي حمزة ثم قصد المدينة وقتل بها جماعة ، وبلغ خبره مروان فجهز اليه  
 عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي في أربعة آلاف فارس فالتقى هو  
 وأبو حمزة بمكة بالأبطح ، فقتل أبو حمزة ، وكان عسكره خمسة عشر ألفا



وظفر عبد الملك . وذكر ابن الأثير ما يقتضى أن عبد الملك سار الى اليمن لقتال طالب الحق المتقدم ذكره ، وأنه ظفر بطالب الحق وقتله وأرسل برأسه الى مروان ، وممن ولى مكة مروان الوليد بن عروة السعدى ابن أخى عبد الملك المذكور ، وأنه كان عليها فى سنة احدى وثلاثين ومائة ، ويقال ان محمد بن عبد الملك بن مروان كان على مكة والمدينة فى سنة ثلاثين ومائة ، وأنه حج بالناس فيها ، والله أعلم .

ثم ذكر ولاية مكة فى أيام بنى العباس . أما ولايتها فى خلافة أبى العباس عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب أول خلفاء بنى العباس وتلقب بالسفاح فداود بن على بن عبد الله بن العباس عم السفاح وذلك فى سنة اثنتين وثلاثين ومائة وولاه مع مكة المدينة واليمن والنجاة ثم بعده زياد بن عبد الله الحارثى خال السفاح مع المدينة والنجاة أيضا ودامت ولايته الى سنة ست وثلاثين ومائة على ما يقتضيه كلام ابن الأثير ، ثم ولى بعد زياد العباس بن عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمى فى سنة ست وثلاثين ومائة ، واستمر عليها الى موت السفاح قتله ابن الأثير ، وممن ولى مكة للسفاح على ما ذكر ابن حزم فى الجهرة عمر بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوى ، وهذا يخالف ما تقدم عن ابن الأثير من كون العباس كان مستمرا على ولاية مكة الى موت السفاح ، والله أعلم بحقائق الأمور . وأما ولايتها فى خلافة النصور أبى جعفر عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله ابن عباس أخى السفاح فجماعة أولهم العباس بن عبد الله بن معبد

المذكور آنفا ، وذلك سنة سبع بتقديم السين وثلاثين ومائة ثم مات بعد انقضاء الموسم . ثم ولى بعده زياد بن عبيد الله الحارثي المتقدم ودامت ولايته الى سنة احدى وأربعين ومائة ، وهو الذي تولى عمارة مازاد المنصور في المسجد الحرام ، ثم ولى بعد عزل زياد الهيثم بن معاوية العنكي الخراساني في سنة احدى وأربعين ومائة ، واستمر الى سنة ثلاث وأربعين ، ثم ولى بعد عزله السري بن عبد الله بن الحارث . بن العباس بن عبد المطلب واستمر الى سنة خمس وأربعين ، ثم ولى بعده بالتغلب محمد بن الحسن ابن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي الجعفري من قبل - بكسر القاف وفتح الموحدة - محمد بن عبد الله بن الحسن ابن الحسن بن علي بن أبي طالب الملقب بالنفس الزكية لأنه لما تغلب على المدينة النبوية ، وخرج على المنصور في سنة خمس وأربعين أمر على مكة محمد بن الحسن بن معاوية المذكور ، فسار الى مكة فخرج اليه السري بن عبد الله أمير مكة من قبل المنصور ، فتحاربوا فانهزم السري ودخل محمد مكة ، ثم أنفذ المنصور جيشا لمحاربة محمد بن عبد الله ، فقتل كذا نقله ابن الأثير ، وذكر الزبير بن بكار مائة تضي أن الذي ولاه محمد بن عبد الله على مكة حسن بن معاوية والد محمد المذكور ، والله أعلم بالصواب ، ثم عاد السري على ولاية مكة من قبل المنصور ، واستمر الى سنة ست وأربعين ومائة ، ثم ولى بعده عبد الصمد بن علي بن عبد الله بن العباس العباسي عم المنصور والسفاح ، واستمر الى سنة سبع وأربعين بتقديم الشاة الفوقية ، وقيل الى سنة خمسين ، وقيل انه كان على مكة

في سنة سبع وخمسين بتقديم السين ثم ولى بعد عبد الصمد محمد بن  
 ابراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي ومكث  
 الى سنة ثمان وخمسين \* وأما ولايتها في خلافة المهدي أمير المؤمنين محمد  
 ابن المنصور العباسي فجماعة أولهم ابراهيم بن يحيى بن محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس بوصية من المنصور ثم جعفر بن سليمان بن علي  
 ابن عبد الله بن عباس وكان على ذلك في سنة احدى وستين وثلاث  
 وستين ، ثم عبيد الله بن قثم بضم القاف وفتح المثناة ابن العباس بن  
 عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب وكان متوليا لذلك في سنة  
 ست وستين . ومن ولى للمهدي أيضا محمد بن ابراهيم الامام العباسي  
 المتقدم ذكره الفاكهي . ومن ولى مكة على الشك في خلافة المهدي  
 وابنه الهادي قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب  
 والد عبيد الله المتقدم والله أعلم بذلك \* وأما ولايتها في خلافة الهادي موسى  
 ابن المهدي العباسي فعبيد الله بن قثم بن العباس المتقدم وذلك في سنة  
 تسع وستين بتقديم اثنا . ثم وليها بالتغلب في أيام الهادي الحسين بن  
 علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسين لأنه  
 خرج عن طاعة الهادي وقتك بمن في المدينة من جماعة الهادي ونهب  
 بيت المال الذي بالمدينة وبويع على كتاب الله وسنة نبيه وخرج بجماعته  
 الى مكة لست بقين من ذي القعدة سنة تسع وستين وبلغ الهادي خبره  
 فكتب الى محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس وأمره بمحاربة  
 الحسين المذكور ، وكان محمد بن سليمان قد توجه في هذه السنة المذكورة

للحج في جماعة من أهل بيته وخيل وسلاح فلما دخل من عمرته عسكر  
بذي طوى وانضم اليه من حج من جماعتهم وقوادهم والتقوامع لحسين  
وأصحابه وكان القتال في يوم التروية قتل الحسين في أزيد من مائة من  
أصحابه بفتح ظاهر مكة عند الزاهر ودفن هنالك . قال الفاسي وقبره  
معروف الى وقتنا هذا في قبة على عيين الداخل الى مكة ويسار الخارج  
منها الى جهة وادي مرو وحمل رأسه الى الهادي فلم يحمده ذلك . وكان  
الحسين هذا شجاعا كريما يحكى أنه قدم على المهدي فأعطاه أربعين  
ألف دينار ففرقها في الناس ببغداد والكوفة وخرج لأيمالك ما يلبيه  
الأفروة ليس تحتها قميص رحمه الله وغفر له . ومن ولى مكة في خلافة  
الهادي وأخيه الرشيد محمد بن عبد الرحمن السفياي كان على أمارتها  
وقضاها واستمر الى أن صرفه المأمون الى قضاء بغداد وأما ولايتها  
في خلافة هارون الرشيد بن المهدي فجماعة لا يعرف ترتيبهم في الولاية  
وهم أحمد بن اسماعيل بن علي بن عبد الله بن عباس وجماد البربري  
وسليمان بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس والعباس بن  
موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وأخوه  
علي بن موسى بن عيسى والعباس بن محمد بن إبراهيم الامام وعبد الله  
ابن محمد بن عمران بن إبراهيم بن محمد بن طلحة بن عبيد الله التيمي  
وعبيد الله بن قثم بن العباس المتقدم فيما سبق وعبيد الله بن محمد  
ابن إبراهيم الامام والفضل بن العباس بن محمد بن علي بن  
عبد الله بن عباس ومحمد بن إبراهيم الامام ومحمد بن عبد الله



ابن سعيد بن المغيرة بن عمرو بن عثمان بن عفان العفاني وموسى بن عيسى  
 ابن موسى بن محمد بن علي والد العباس وعلي المتقدم ذكرهما \* وأما ولاتها  
 في خلافة الأمين محمد بن هارون الرشيد العباسي فداود بن عيسى بن  
 موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وكان ذلك في سنة  
 ثلاث وتسعين بتقديم المشاة على السنين واستمر إلى انقضاء خلافة الأمين  
 في سنة ست وتسعين وهو الذي تولى خلع الأمين بمكة فيها \* وأما ولاتها  
 في خلافة المأمون أمير المؤمنين عبد الله بن هرون الرشيد فداود المذكور  
 أيضاً ولده المأمون بعد خلع الأمين واستمر إلى أواخر سنة تسع وتسعين  
 ومائة بتقديم المشاة الفوقية ثم فارق مكة متخوفاً من الحسين بن الحسن  
 ابن علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالأفطس  
 وسببه أن أبا السرايا السري بن منصور الشيباني داعية ابن طباطبا لما  
 تغلب واستولى على العراق ولى مكة الحسين بن الحسن الأفطس فصار  
 إلى أن وصل إلى وادي سرف المعروف في وقتنا هذا بالنوارية بتشديد  
 النون على مرحلة لطيفة من مكة إلى جهة مر الظهران فتوقف عن الدخول  
 خشية من أميرها داود فلما بلغه خروج داود دخلها ليلاً عرفة فطاف  
 وسعى ثم مضى إلى عرفة فوقف بها ليلاً ثم دفع إلى مزدلفة فصلى بالناس  
 الصبح ثم دفع إلى منى فلما انقضى الحج عاد إلى مكة فلما كان مستهل  
 المحرم سنة مائتين نزح الحسين المذكور كسوة الكعبة التي كانت عليها  
 من قبل العباسيين ثم كساها كسوتين أنفذهما معه أبو السرايا المذكور  
 من قز رقيق أحدهما صفراء والأخرى بيضاء ثم عمدهم الأفطس إلى خزانة

الكعبة وأخذ ما فيها من الأموال فقسها مع كسوة الكعبة على أصحابه  
وهرب الناس من مكة لأنه كان يأخذ أموال الناس ويزعم أنها ودائع  
بنى العباس عندهم ولم يزل كذلك على ظلمه إلى أن بلغه قتل مرسله أبي  
السرابي في سنة مائتين، فلما علم بذلك ورأى الناس قد تغيروا عليه لما فعله  
معهم من القبيح واستباحة الأموال جاء هو وأصحابه إلى محمد بن جعفر  
الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن  
أبي طالب الحسيني الملقب بالديباجة لجمال وجهه وسألوه في المبايعة بالخلافة  
فكره محمد ذلك فاستعان الأفضس عليه بولده علي ولم يزالوا به حتى بايعه  
بالخلافة وذلك في ربيع الأول سنة مائتين وجمعوا الناس على بيعة محمد  
ابن جعفر طوعا وكرها ولقبوه بأمر المؤمنين وبقي شهورا وليس له من  
الأمر شيء وإنما ذلك لابنه علي وللأفضس وهما على أقبح سيرة مع  
الناس فلم يكن الأمددة بسيرة إذ جاء عكر المأمون فيهم الجلودي وورقه  
ابن جميل وقد انضم إلى محمد بن جعفر غوثاء أهل مكة وسواد البادية  
فالتقى الفريقان فانهزم محمد وأصحابه وطلب الديباجة من الجلودي الأمان  
فأجلوه ثلاثا ثم خرج من مكة ودخل الجلودي بعكره إلى مكة في  
جمادى الآخرة سنة مائتين وتوجه الديباجة إلى جهة بلاد جهينة فجمع  
منها جيشا وقاتل وإلى المدينة هارون بن المسيب فانهزم الديباجة بعد  
أن فقت عينه بنشابة وقتل من عسكره خلق كثير ثم عاد إلى مكة  
وطلب الأمان من الجلودي فأمنه فدخل مكة في أواخر الحجة سنة مائتين  
وصعد المنبر معتذرا بأنه إنما وافق على المبايعة لأنه بلغه موت المأمون ثم

قدم على المأمون واعتذر واستغفر فقبل عذره وأكرمه وعفا عنه فلم  
 يمسهكت إلا قليلا ثم مات فجأة بمرجان فصلى عليه المأمون ونزل في لحده  
 وقل هذه رحم قطعت من سنين وكان موته في شعبان سنة ثلاث ومائتين  
 وسبب موته على ما قيل أنه جامع واقتصد ودخل الحمام في يوم واحد  
 ثم وليها بعد هزيمة الديباجة في خلافة المأمون عيسى بن يزيد الجلودى  
 ووليها له نيابة ابنه محمد ويزيد بن محمد بن حنظلة الخزومى ثم وليها بعد  
 عزل الجلودى هارون بن المسيب ووليها للمأمون أيضاً حمدون بن على  
 ابن عيسى بن ماهان وإبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن  
 الحسن بن على بن أبى طالب وجميع الناس سنة اثنتين ومائتين كذا نقله الفاسى  
 عن العتيق وذكر الأزرقي أن حنظلة كان واليا على مكة في سنة اثنتين  
 ومائتين خليفة لحمدون بن على وجميع الفاسى بين ذلك بأنه يمكن أن  
 يكون حمدون كان واليا في أول سنة اثنتين ومائتين واستتاب حنظلة  
 المذكور وإبراهيم كان واليا في آخر هذه السنة وعبيد الله بن الحسين  
 ابن عبيد الله بن العباس بن على بن أبى طالب مع المدينة وذلك في سنة  
 أربع ومائتين واستمر إلى سنة ست وقيل إلى سنة سبع بتقديم المشاة  
 الفوقية وصالح بن العباس بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس وذلك  
 في سنة عشر ومائتين واستمر إلى أن حج بالناس سنة اثني عشر ومائتين  
 ثم وليها بعده على الأشهر سليمان بن عبد الله بن سليمان بن على بن عبد  
 الله بن عباس مع المدينة وولى أيضاً للمأمون محمد بن سليمان المتقدم ذكر  
 والده وذلك في سنة ست عشرة ومائتين كما يقتضيه كلام الفاسى وعبيد الله

ابن عبد الله بن حسن بن جعفر بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب وممن ولي مكة للأأمون من غير مباشرة الحسن بن سهل أخو الفضل بن سهل لأن الأأمون بعد قتل أخيه الأمين استعمل الحسن هذا على كل ما افتتحه طاهر بن الحسين من العراق والاهواز وفارس والحجاز واليمن وذلك في سنة ثمان وتسعين ومائة

وَأما ولايتها في خلافة المعتصم في محمد بن هارون الرشيد فصالح ابن العباس المتقدم ذكره آنفاً وكان في سنة تسع عشر بتقديم الشاة ومائتين ثم وليها محمد بن داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله ابن عباس ملقب بترنجه وذلك في سنة اثنتين وعشرين ومائتين ويقال ان ولايته دامت الى أثناء خلافة المتوكل وولي للمعتصم أيضاً شناس التركي وهو من كبار قواده وذلك أنه لما أراد الحج في سنة ست وعشرين ومائتين فوض اليه المعتصم الولاية على كل بلد يدخلها فلما دخل مكة جعل محمد بن داود المتقدم نائباً عنه على الحج بالناس ودعا لشناس على منابر الحرمين وغيرهما من البلاد التي دخلها

وَأما ولايتها في خلافة الواثق هارون ابن المعتصم في فعلى بن عيسى بن جعفر بن أبي جعفر المنصور وذلك سنة ثمان وثلاثين واستمر الى أن توفي سنة تسع وثلاثين ثم ولي بعده عبد الله بن محمد بن داود بن عيسى المتقدم ذكر والده في خلافة المعتصم واستمر الى سنة إحدى وقيس اثنتين وأربعين ومائتين ثم ولي بعده عبد الصمد ابن موسى بن محمد بن إبراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس



سنة اثنتين وأربعين ، ثم ولى بعده محمد بن سليمان بن عبد الله بن محمد ابن ابراهيم الامام المعروف بالزيني ومن عقد له على مكة ولم يباشرفي خلافة المتوكل ابنه المنتصر محمد الذي ولى الخلافة بعد أبيه المتوكل ، ومن ولى علي ماقبل في خلافة المتوكل ايتاج بهمزة وبعدها مشاة تحية ثم مشاة فوقية فألف فعيم الخوزي بضم الحاء المعجمة وكسر الزاء المعجمة مولى المعتصم ، وكان من كبار قواد المتوكل ، والله أعلم بذلك .

﴿ وأما ولائها في خلافة المنتصر محمد بن المتوكل ﴾ فمحمد بن سليمان الزيني المتقدم آنفاً

﴿ وأما ولائها في خلافة المستعين أبي العباس أحمد بن المعتصم العباسي ﴾ فعبد الصمد بن موسى الامام المتقدم ذكره ، وذلك في سنة تسع وأربعين بتقديم المشاة ثم بعده جعفر بن الفضل بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس المعروف بشاشات ، وكانت ولايته في سنة خمسين ومائتين ، واستمر الى سنة احدى وخمسين ، ثم وليها بعد شاشات بالغلب اسماعيل بن يوسف بن ابراهيم بن موسى بن عبد الله ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب لأنه لما تغلب على مكة هرب منه حاملاً جعفر شاشات ، وقتل الجند الذي بمكة وجماعة من أهل مكة ونهب منزل شاشات وغيره ، وأخذ من الناس نحو مائتي ألف دينار ، وعمد الى الكعبة الشريفة فأخذ كسوتها ، وأخذ مافي خزائنها من الأموال وما كان حمل من المال لاصلاح العين ونهب مكة وأحرق بعضها ثم خرج منها في شهر ربيع الأول بعد اقامته فيها خمسين يوماً ، وقصد المدينة الشريفة

فتواری عنه عاملها ، فرجع الى مكة في رجب ، فحصر أهلها حتى ماتوا جوعاً وعطشاً وبلغ الخبز ثلاث أواق بدرهم ، ولقى أهل مكة منه بلاء شديداً ثم سار الى جدة فحبس عن الناس الطعام ، وأخذ أموال التجار وأصحاب المراكب ، ثم وافى الموقف والناس بعرفة فأفسد فيها ، وقتل من الحجاج نحو ألف ومائة ، ونهب الناس فهرب الحجاج ولم يقف بعرفة أحد لا ايلاً ولا نهراً سوى اسماعيل وعسكره ، ثم بعد انفصاله من عرفة رجع الى جدة ثانياً ، وأفنى أموالها ، وفعل أموراً قبيحة ، ليس هذا محل ذكرها هذا كله في خلافة المستعين ، ومن عقد له على مكة ولم يباشر في خلافة المستعين اثنان : ابنه العباس ومحمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين

وأمّا ولاتها في خلافة المعتز وأمه محمد ، وقيل طلحة ، وقيل الزبير ابن المتوكل العباسي فعبسى بن محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن عبد الحميد بن عبد الله بن عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي ، وذكر الفاكهي ما يقتضى أنه ولي مكة مرتين ، ومن ولاتها في خلافة المعتز أو خلافة المهتدي ، أو خلافة المعتد أحمد بن المتوكل على الشك محمد بن أحمد بن عيسى بن المنصور العباسي الملقب كعب البقر وولايته لا تخرج عن أحد هؤلاء الثلاثة .

وأمّا ولاتها في خلافة المهتدي ، واسمه محمد بن الواثق العباسي فعلى بن الحسن الهاشمي ذكره الفاكهي ، ولم يزد على اسمه واسم أبيه وذكر أن ولايته في سنة ست وخمسين ومائتين ، وأنه أول من فرق بين الرجال والنساء في جلوسهم في المسجد الحرام أمر بحبال تربط بين

الأساطين التي تقعد عندها النساء تفصل بينهما وبين الرجال .  
 ﴿ وأما ولايتها في خلافة المعتد أحمد بن المتوكل العباسي ﴾ فجماعة  
 أخوه أبو أحمد الموفق ، واسمه طلحة ، وقيل محمد بن المتوكل ، وذلك في  
 سنة سبع وخمسين بتقديم السين على الموحدة ومائتين على ماقتضاه  
 كلام ابن الأثير وإبراهيم بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن سليمان بن علي  
 ابن عبد الله بن عباس العباسي الملقب بزيه ياء موحدة ثم زاء معجمة ثم  
 مشاة تحتية ثم هاء الوقف ، وكانت ولايته في حدود تسع وخمسين بتقديم  
 المشاة الفوقية ومائتين إلى إحدى وستين ومائتين ، وأبو المغيرة محمد بن  
 عيسى بن محمد المخزومي ولد عيسى بن محمد المتقدم ذكره في خلافة المعتز  
 آنفاً ، وذلك في سنة ثلاث وستين ومائتين كما تقتضيه عبارة الفاسي  
 والفاكهي ، وذكر ابن الأثير ما يدل أنه وليها نائباً لصاحب الزنج في  
 سنة خمس وستين ، واستمر إلى سنة ثمان وستين ومائتين ، وهارون بن  
 محمد بن اسحاق بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس العباسي ، وكانت ولايته في سنة تسع وستين بتقديم  
 المشاة الفوقية ومائتين . كما دل عليه كلام ابن جرير وابن الأثير ، وأحمد  
 ابن طولون صاحب مصر ، أقول كذا عده الفاسي مع أنه لم يشر ذلك  
 ولولا ماقدمته أول هذا الباب بأني لم أخل بأحد ممن عده الفاسي لما  
 ذكرته ، وأعل سبب ذكر الفاسي لأحمد المذكور - والله أعلم - ما نقله عن ابن  
 جرير أن في عام تسع وستين ومائتين أرسل ابن طولون هذا قندين من  
 مصر في أربع مائة وتسعين فارساً بتقديم المشاة الفوقية على السين وألني

راجل فوافوا مكة لليلتين بقيتا من ذى القعدة وأعطوا الجرارين والحناطين  
 بمكة دينارين لكل رجل ولغيرهم سبعة دنائير ، وكان هارون بن محمد  
 المتقدم آنفاً يومئذ أميراً على مكة ، ومعه مائة وعشرون فارساً ومائتا عبد  
 من السودان فوافاه جعفر بن البا عمرون لثلاث خلون من ذى الحجة في  
 نحو مائتي فارس فقوى بهم هارون فالتقوا هم وأصحاب ابن طولون فانهزم  
 عسكر ابن طولون ، وقتل منهم بمكة نحو مائتي رجل ، وأخذت دوابهم  
 وأموالهم ، وأمن جعفر الباعثون المصريون والحناطين والجرارين وسلم  
 الناس ، وأموال التجار ، ولعن أحمد بن طولون في المسجد الحرام وبهذا  
 لا يثبت لابن طولون ولاية على مكة ، وكان عدم ذكره أولى ، والله أعلم  
 انتهى ، ومحمد بن أبي الساج وأخوه يوسف بن أبي الساج ، فثما محمد  
 في كلام ابن جرير ما يدل على أنه لم يباشر ، وإنما عقد له على الحرمين  
 وثمان ولاية أخيه يوسف فذكر ابن الأثير أنها في سنة إحدى وسبعين  
 بتقديم السين على الموحدة ومائتين ، والفضل بن العباس بن الحسين  
 ابن اسماعيل بن محمد بن العباس ، وكان متولياً على مكة في سنة ثلاث  
 وستين ومائتين كذا نقله الفاكهي ( أقول ) وفيه نظر لأنه قد تقدم أن أبا  
 المعيرة بن عيسى كان والياً على مكة في هذه السنة ، ويمكن الجمع بأن  
 الفضل لعنه كان والياً في أول السنة ثم ولى بعده أبو المعيرة في ثنائها أو آخرها  
 والله أعلم بذلك ومن ينبه القامى على ذلك ، وأبو عيسى محمد بن يحيى  
 ابن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن عبد الوهاب بن عبد الله بن  
 أبي عمرو بن حفص بن المغيرة الخزومي ذكر ولايته عن المعتمد ابن حزم



ولم يذكر لها تاريخاً لكنه نقل أن أبا عيسى عزل بأبي المغيرة  
 الخزومي المتقدم فيحتمل أن تكون ولايته تقريباً من ثلاث وستين الى  
 ثمان وستين ومائتين لأن أبا المغيرة كان والياً في هذه الحدود على اختلاف  
 الأقوال المتقدمة في تاريخ ولايته انتهى . ونقل الفاكهي ما يقتضي أن  
 أبا عيسى هذا ولي مكة نيابة عن الفضل بن العباس المذكور آنفاً وجمع  
 القاسي بين ما ذكره ابن حزم والفاكهي فقال : ولأمانع لأنه يجوز أن  
 يكون أبو عيسى ولي مكة عن الفضل نيابة وعن الاعتماد استقلالاً انتهى  
 وما ولاتها في خلافة المعتضد أبي العباس أحمد بن أبي أحمد  
 الموفق بن المتوكل العباسي ثم في خلافة أولاده المستكن أبي محمد علي  
 والمقتدر أبي الفضل جعفر والقاهر أبي منصور محمد ثم في خلافة الرضا  
 أبي العباس أحمد بن المقتدر ثم في خلافة المتقي أبي اسحاق إبراهيم  
 ابن المقتدر ثم في خلافة المستكن عبد الله بن المستكن علي بن المعتضد  
 ثم في خلافة المطيع أبي القاسي الفضل بن المقتدر العباسي فجمعة كثيرة  
 لم يعرف منهم ويذكر سوى عيج بلعين المهمة والجيم ابن حاج ولم يعلم  
 مبدأ ولايته متى كانت غير أن اسحاق الخزاعي ذكر أنه كان والياً على  
 مكة في سنة إحدى وثمانين ومائتين وذكر ابن الأثير ما يدل على أنه  
 كان والياً في عام خمس وتسعين بتقديم المشاة الفوقية ومائتين فيحتمل  
 أنه استمر من عام إحدى وثمانين الى التاريخ الذي ذكره ابن الأثير أو  
 تولى غيره ثم أعيد هو والله أعلم ومؤانس المظفر وذلك في سنة ثلثمائة  
 حسبما ذكره ابن الأثير وكان أميراً على الحرمين والشعور بالعقد لا مباشرة

وابن ملاحظ لأن النابه أبا محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني  
ترجم ابن ملاحظ بسلطان مكة من غير ذكر تاريخ قال العلامة الفاسي  
وما عرفت اسم ابن ملاحظ ولا متى كانت ولايته غير أني أظن أنه كان  
عليها بعد سنة ثلثمائة أو قبلها بقليل انتهى. وابن محلب وقيل ابن محارب  
والأول أصوب ولم يعلم أول ولايته غير أن ابن الأثير لما ذكر ما فعله أبو  
طاهر القرمطي من القبايح بمكة في سنة سبع عشرة بتقديم الحملة على  
الموحدة وثلثمائة قل ما صورته فخرج اليه ابن محلب أمير مكة في جماعة  
من الأشراف فقاتلوه فقتلهم أبو طاهر أجمعين انتهى فاستفيد من كلامه  
أن ابن محلب كان والي مكة في تلك السنة. ومحمد بن طعج بالطاء  
والعين المهملتين ثم بالجيم المعروف بالخشيد وابناه أبو القاسم أو نجور  
بالنون والجيم ومعنى أو نجور محمود وأبو الحسن على وكان مهبطاً ذلك في  
سنة إحدى وثلاثين وثلثمائة كما دل عليه كلام المؤرخين بأن الخليفة  
المتقي العباسي ولي محمد المذكور مصر والشام والحرمين في السنة المذكورة  
وعقد لولديه أبي القاسم وعلي أبي الحسن من بعد أبيهما على البلد  
المذكورة على أن يكفلهما خادمه كافور الحمصي المعروف بالخشيد  
وهذه الولاية بالعقد عن غير مباشرة ودليله أن الفاسي رحمه الله قل بعد  
استيفاء كلام المؤرخين في عقد المتقي لمحمد ولولديه ما صورته وما عرفت  
من كان يباشر لهم ولاية مكة ولا من يباشر ذلك لمؤنس المظفر انتهى  
والله أعلم ويمن ولي مكة القاضي أبو جعفر محمد بن الحسن بن عبد  
الله بن العباسي ذكر ذلك بعض مؤرخي مصر وذلك في سنة ثمان وثلاثين

وثلاثمائة ، وقيل انه باشر ذلك لأبي الحسن على بن الأخشيد ، والله أعلم .  
ثم ولى مكة في زمن الأخشيدية بالتغلب جعفر بن محمد بن الحسن بن محمد  
ابن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي  
ابن أبي طالب الحسين كذا ذكره ابن حزم ثم قال وولده الى اليوم ولاية  
مكة . عن في زمنه ، قال العلامة الفاسي ، ولعل ولاية جعفر المذكور بعد موت  
كافور الأخشيدى وقبل أخذ العبيدين مصر من الأخشيدية ويصدق  
على ذلك أنها أيام الأخشيدية ، ويبعد أن يلى جعفر مكة في أيام كافور  
بعظم أمره ، وقد رأيت في بعض التواريخ ما يدل على أنه كان يدعى لكافور  
على المنابر بمكة ، وكان موت كافور في سنة ست وخمسين وثلاثمائة في  
جمادى الأولى ، وقبل في سنة سبع وخمسين فتكون ولاية جعفر في إحدى  
هاتين السنتين ، أو في سنة ثمان وخمسين ، ولا تخرج ولايته عن هذا  
النهي ، ثم ولى مكة بعد جعفر هذا ابنه عيسى بن جعفر ، ودامت ولايته  
الى سنة أربع وثمانين وثلاثمائة ، ولم يتعرض الفاسي موت أبيه جعفر متى  
كان ليعلم من ذلك مبدأ ولاية عيسى ، وإنما أفاد ولاية عيسى بعد أبيه لا غير  
ثم ولى بعد عيسى أخوه أبو الفتوح الحسن بن جعفر الحسين ودامت ولايته  
الى أن مات في سنة ثلاثين وأربعمائة إلا أن الحاكم العبيدى صاحب مصر  
كان قد ولى مكة لابن عم أبي الفتوح أبي الطيب في المدة التي خرج فيها  
أبو الفتوح عن طاعة الحاكم ثم أعاده الى مكة بعد أن راجع طاعته وقيل  
أن أخا لأبي الفتوح كان خرج عليه بمكة في زمن عصبان ، والله أعلم بحقائق  
الأمر . وكان عصبان أبا الفتوح في سنة إحدى وأربعمائة وقيل في سنة اثنتين

وذكر ابن خلدون أن أبا الفتوح ولى المدينة الشريفة أيضا وأزال عنها مرة  
 بنى المهنا الحسينين وذلك فى سنة تسعين بتقديم الشتاء وثلاثمائة ثم ولى مكة  
 بعد أبى الفتوح ابنه شكر بن أبى الفتوح واستمرت ولايته الى أن مات  
 فى سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة ، ونقل ابن خلدون أنه ملك المدينة وجمع  
 بين الحرمين ، ويقال انه ملك ثلاثا وعشرين سنة ، ومات ولم يعقب ولا  
 ولد له قط ، وإنما صار أمر مكة بعده الى عبد كان له كذا ذكره ابن حزم  
 ونقل صاحب المرأة ما يقتضى أن شكرا كانت له ابنة ، والله أعلم ، ثم ولى  
 مكة بعد شكر بنو أبى الطيب الحسينيون ، وهم الذين يقال لهم السليانيون  
 من جماعة شكر ، ولم يذكر الفاسى عدتهم ، ثم ولى مكة على بن محمد  
 الصليحي صاحب اليمن ، وذلك فى سنة خمس وخمسين وأربعمائة فى شهر  
 ذى الحجة ، وأظهر العدل بها واستعمل الجليل مع أهلها وكثر الأمن وطابت  
 به قلوب الناس ، ورخصت الأسعار فى أيامه ، وكثرت له الأدعية ، وكما  
 البيت ثوبا أبيض ورد الى البيت الحلى الذى أخذه بنو أبى الطيب الحسينيون  
 لما ملكوا بعد شكر ، وأقام بمكة الى يوم عاشوراء ، وقيل الى ربيع الأول  
 سنة ست وخمسين ، وعاد الى اليمن ، ثم ولى بعده نائبا أبو هاشم محمد بن  
 جعفر بن محمد بن عبد الله بن أبى هاشم محمد بن الحسين بن محمد بن  
 موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على  
 ابن أبى طالب الحنفى ، وسببه أن الصليحي لما دخل مكة كان الأشراف  
 بنو أبى الطيب قد أبعدوا عن مكة ، وجمعوا عليه ، ثم راسلوه بأن يخرج  
 من مكة ويؤمر بها من يختاره منهم ، وكان قد وقع فى عسكره الوباء فمات



منهم سبعمائة رجل ، ولم يبق معه الا نفر يسير فاختار محمدا هذا ابن جعفر ابن أبي هاشم وأقامه نائبا عنه وأمره على مكة واستخدمه عاكر وأعطاه مالا وسلاحا وخمسين فرسا ثم سار الى اليمن فجاء الاشراف بنو سليمان ومعهم حمزة بن أبي وهاشم ، وحاربوا محمد بن جعفر فحاربهم ، ولم يكن له بهم طاقة فخرج هاربا من مكة فتهووه ففكر راجعا وضرب واحدا منهم ضربة قطع بها درعه وفرسه وجده ووصل الى الأرض فرجعوا عنه وكان تحته فرس يقال لها دناير لاتكل ولا تأكل ، ومحمد بن جعفر هذا هو أحد أمراء مكة المعروفين بالهواشم ، وقيل انه كان صهر شكر بن أبي الفتوح على ابنته والله أعلم بذلك ، ثم عاد محمد بن جعفر الى مكة بعد خروجه ، واستمر متوليا الى أن مات في سنة سبع وثمانين بتقديم السنين وأربعمائة ، وهو أول من أعاد الخطبة العباسية بمكة بعد أن قطعت نحو مائة سنة ، وقد بالغ ابن الأثير في ذمه ، فقال : لما أن ذكر وفاته ماله ما يمدح به انتهى قل الفاسى رحمه الله ، ولعل ذلك لنبيه الحاج ، وقتله منهم خلقا كثيرا في سنة ست وثمانين ، ولأخذه حلية الكعبة في سنة اثنتين وستين والله أعلم انتهى ، وذكر ابن خلدون أن امرته على مكة كانت ثلاثين سنة وأنه ملك المدينة والله أعلم ، ثم ولى مكة بعده ابنه قاسم بن محمد بن جعفر بن أبي هاشم مدة يسيرة ، ثم وليها أصهيد بن سار تكين بسين مهلة ثم ألف ثم راء مهلة ثم مشاة فوقية ثم كاف ثم مشاة تحتية ثم نون ، وكان استيلاؤه عنوة في أوائل سنة سبع وثمانين بتقديم المهلة ، فهرب منها قاسم بن محمد وأقام أصهيد بمكة الى شوال فجمع قاسم عسكرا وكبس أصهيد بعسفان

فانهزم أصيبهيد الى الشام ، ودخل قسم مكة ، ودامت ولايته عليها الى أن مات في سنة ثمان عشرة وخمسمائة ، وذكر ابن خلدون أن امرته نحو ثلاثين سنة على الاضطراب ، ثم ولى مكة بعده ابنه فليته وقيل أبو فليته واستمرت ولايته حتى مات في سنة سبع وعشرين بتقديم المهمل وخمسمائة ثم ولى مكة بعده ابنه هاشم بن فليته ، واستمر متوليا الى أن مات في سنة تسع وأربعين بتقديم المثناة الفوقية وخمسمائة وقيل في سنة خمسين وقيل إحدى وخمسين ، ولم يختلف عليه اثنان مدة ولايته ، ثم ولى بعده ابنه قسم بن هاشم بن فليته ، واستمر الى سنة ست وخمسين ثم فرق مكة متخوفاً من أمير الحاج العراقي ، وذلك وقت الموسم لاساءته السيرة في مكة ثم ولى مكة بعده عمه عيسى بن فليته ، ثم عاد قسم الى مكة واستولى عليها في شهر رمضان سنة سبع وخمسين بتقديم السين على الموحدة وأقام بها أياماً يسيرة ، ثم قتل ، واستقر الأمر بعده لعمه عيسى ودامت ولايته الى أن مات في سنة سبعين بتقديم السين وخمسمائة ، ثم ولى بعد عيسى ابنه داود بن عيسى بن فليته إيهاماً من أبيه واستمر الى ليلة النصف من رجب إحدى وسبعين ، ثم وليها أخوه مكث بن عيسى ، واستمر الى موسم هذه السنة ، ثم عزل وجرى بينه وبين أمير الركب العراقي حرب شديد في ذلك الموسم كان الظفر فيه لطاستكين ، ثم ولى مكة في الموسم المذكور الأمير قسم بن مهنا الحنلي بعد عزل مكث ، وأقام متولياً نحو ثلاثة أيام ثم انه رأى من نفسه العجز عن القيام بامرة مكة فأعاد أمير الحاج داود بن عيسى المذكور آنفاً الى امرة مكة وشرط عليه أن يقطع جميع

الشكوس ولم تعلم ولايته هذه إلى متى استمرت غير أنه بعدها كان يتداول  
 هو وأخوه مكثر مرة مكة ، ثم انفرد بها مكثر عشر سنين متوالية آخرها  
 سنة سبع بتقديم السين وتسعين بتقديم المثناة الفوقية وخمسمائة وهو آخر  
 أمراء مكة المعروفين بالهواشم غير أن في ولايته أو في ولاية أخيه داود  
 على الشك كان ممن ولى مكة سيف الاسلام طغتكين بطاء مهمل ثم  
 غين معجمة ثم مثناة فوقية ابن أيوب أخو السلطان صلاح الدين يوسف  
 ابن أيوب ، وذلك في سنة إحدى وثمانين وخمسمائة لأنه قدم مكة في هذه  
 السنة ، ومنع من الأذان بحى على خير العمل ، وقتل جماعة من العبيد  
 الفسدين ، وهرب منه أمير مكة إلى قلعه بأبي قبيس وشرط على العبيد  
 أن لا يؤذوا الحاج ، وضرب طغتكين الدراهم والدنانير بمكة باسم أخيه  
 السلطان صلاح الدين ، ثم ولى مكة بعد مكثر أبو عزيز قتادة بن إدريس  
 ابن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن حسين بن سليمان بن علي بن عبد  
 الله بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى بن الحسن بن الحسن بن  
 علي بن أبي طالب الحسى ، وذلك في سنة سبع بتقديم السين وتسعين بتقديم  
 المثناة وخمسمائة وقيل في سنة ثمان وتسعين وقيل في سنة تسع وتسعين  
 وخمسمائة ، ودامت ولايته إلى أن مات في سنة سبع عشرة بتقديم  
 السين ، وقيل في سنة ثمان عشرة وستمائة فتكون ولايته عشرين سنة  
 أو مايقاربها للاختلاف في مبدأ ولايته ، وكانت ولايته ممتدة إلى ينبع  
 وإلى حلى ، وكان يحارب صاحب المدينة الشريفة ، ويغلب كل منهما  
 الآخر حيناً ، وكان ممن ولى مكة بالعقد لابابباشرة في أيام قتادة اقباش بن

عبد الله الناصري فتي الخليفة الناصر لدين الله العباسي لأن مولاه عقد له على الحرمين وامرة الحج لعظم مكائته عنده ، ثم ولي مكة بعده ابنه حسن ابن قتادة ، وقتل بعض عسكره اقباش المتقدم آنفا لأنهم اتهموه أنه واطأ راجع بن قتادة على أن يوليه عوضاً عن أخيه حسن ، واستمر حسن المذكور الى سنة تسع عشرة بتقديم الشتاء ، وقيل الى سنة عشرين وستمائة ثم وليها بعده الملك المسعود يوسف المنقب انيس بن الملك الكامل محمد ابن الملك العادل أبي بكر بن أيوب صاحب اليمن لأنه صار الى مكة ونحارب هو وحسن بن قتادة بالمسعى فانهزم حسن وهرب من مكة ونهبها عسكر الملك المسعود الى وقت العصر ، ودامت ولايته عليها الى أن مات في سنة ست وعشرين وستمائة .

وكان ممن ولي مكة نيابة لملك المسعود رجالات : الأول نور الدين عمر ابن علي بن رسول الذي ولي السلطنة ببلاد اليمن بعد ذلك ، فقصده حسن ابن قتادة بجيش جاء به من ينبع فتحاربوا فانكسر حسن والثاني الأمير حسام الدين ياقوت بن عبد الله المسعودي ، وذلك في سنة خمس وعشرين وستمائة ، ثم ولي مكة بعد الملك المسعودي والده الملك الكامل ، واستمر الى شهر ربيع الآخر سنة تسع وعشرين بتقديم الشتاء الفوقية وستمائة ثم وليها نائبه علي بن نور الدين عمر بن علي بن رسول بعد أن بويع بالسلطنة في بلاد اليمن ، وذلك أنه بعث جيشا الى مكة ومعهم راجع بن قتادة الحسني أخو حسن المتقدم فأخرجوا متوليها الأمير طغتكين نائب الملك الكامل ، فهرب الى ينبع فبلغ ذلك الملك الكامل فجهز الى طغتكين



جيشاً كثيفاً مقدمهم الأمير نضر الدين بن الشيخ على ما قيل فوصل الى طائكين ودخل الى مكة مع الجيش فأخرجوا منها راجعاً ومن معه من أهل اليمن واستولى طغتكين على مكة وقتل خلقاً كثيراً من أهل مكة فخلعوا عليهم له في النوبة الاولى وكان استيلاؤه في رمضان سنة تسع وعشرين بتقديم الشتاء وسمائة ، ثم وليها مع راجع بن قتادة عسكر صاحب اليمن بغير قتال وذلك في صفر سنة ثلاثين وستمائة ( أقول ) لم يبين الفاسي من هو صاحب اليمن والذي يظهر أنه الرسولي لأن الكلام الآتي يدل على ذلك انتهى ، ثم وليها في آخر سنة ثلاثين عسكر الملك الكامل وكان المقدم عليه أميراً يعرف بالزاهد وأقام أميراً بمكة يعرف بابن علي بيم ثم جيم ثم وليها في سنة احدى وثلاثين عسكر الملك المنصور صاحب اليمن مع راجع بن قتادة ( أقول ) لم يبين الفاسي من هو الملك المنصور وهو عمر الرسولي لانه بعد أن بويع بالسلطنة لقب بالمنصور انتهى ، ثم وليها بولاية عن الملك الكامل أميره المسمى بجفري بن بجم ثم فاء ، ثم راء مهملة ثم مشاء تحتيه ثم لام وذلك أن الملك الكامل كان قد جهز عسكراً كبيراً فيه ألف فارس وقيل ثمانمائة وقيل خمسمائة وخمسة أمراء مقدمهم جفري بن المذكور واستمرت ولاية جفري بن علي مكة الى سنة خمس وثلاثين وستمائة ، ثم وليها الملك المنصور صاحب اليمن في هذه السنة وسار اليها بنفسه ودخلها في رجب بعد أن هرب جفري بن علي ومن معه وكان مع المنصور ألف فارس ودامت ولايته الى سنة سبع وثلاثين بتقديم السن ورنب بمكة مائة وخمسين فارساً وجعل عليهم أميرين ابن الوليد

وابن التمرى ، ثم وليها الملك الصالح أيوب بن الملك الكامل صاحب مصر ، لأنه جهز اليها جيشا ألف فارس معهم الشريف شبيحة بشين معجبة مكسورة ثم مشاة تحتية ثم حاء مهملة ثم هاء الوقف صاحب المدينة الشريفة ، فستولوا على مكة بغير قتال . وذلك في سنة سبع وثلاثين ثم وليها عكر الملك المنصور صاحب اليمن ولما قدم العكر المذكور هرب الشريف شبيحة ومن معه ، ثم وليها ثانيا عكر الملك الصالح صاحب مصر في سنة ثمان وثلاثين ، وكان ممن وليها لملك الصالح الأمير شهاب الدين أحمد ابن التركمانى ، ثم وليها الملك المنصور صاحب اليمن ، وذلك في سنة سبع وثلاثين ، وسار بنفسه ودخل مكة في رمضان بعد أن فارقها عكر الملك الصالح خوفا منه ، ودامت ولايته الى أن مات وأمر على مكة في هذه السنة مملوكه الأمير فخر الدين السلاج ، وابن بيزور ، وجعل الشريف أبا سعد بن على بن قتادة الحنفى بالوادي مساعدا لعسكره بعد أن استدعاه من ينبع وأحسن اليه واستمر مملوكه السلاج على نيابة مكة الى سنة ست وأربعين وستمئة ، ثم ولى فيها ابن المسيب وعزل السلاج ، ثم ولى مكة الشريف أبو سعد بن على بن قتادة بعد أن قبض على ابن المسيب في ذى القعدة ، وقيل في شوال سنة سبع وأربعين بتقديم السنين واستمر على مكة الى أن قتل في أوائل شعبان سنة احدى وخمسين وستمئة ، وقيل في رمضان ، ثم وليها بعد قتله جواز بن حسن بن قتادة وهو أحد قتلة أبي سعد ، ودامت ولايته الى آخر يوم من ذى الحجة سنة احدى وخمسين ، ثم وليها بعد جواز عمه راجح بن قتادة الذى كان يليها مع عسكر

صاحب اليمن واستمر متوليا الى شهر ربيع الأول سنة اثنتين وخمسين وستة مائة  
ثم وليها بعده ابنه غالم بن راجع واستمر الى شوال من السنة المذكورة  
ثم وليها عمه ادريس بن قتاده وأبو نعيم بن أبي سعد بن علي بن قتادة  
واستمرت ولايتها الى الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة اثنتين  
وخمسين ثم وليها البارز علي بن الحسن بن برطاس بموحدة ثم راء وطاء  
مهملتين فآلف فسين مهمة من قبل الملك المظفر بن المنصور صاحب اليمن  
لأنه جهز ابن برطاس المذكور الى مكة في عسكر ومائتي فارس فتحارب  
هو وادريس وأبو نعيم ومن معهم فكان الظفر لابن برطاس فاستمر على  
مكة الى يوم السبت لأربع بقين من المحرم سنة ثلاث وخمسين وستة مائة فوقع  
الحرب بين ابن برطاس والأمير ابن ادريس وابن نعيم في الشهر المذكور  
وسفكت الدماء بالبحر من المسجد الحرام وأسر ابن برطاس ففدى نفسه  
ثم خرج بمن معه من مكة واستمر الشريفان على مصكة ثم انفرد أبو نعيم  
بالولاية في سنة أربع وخمسين لذهاب عمه ادريس الى أخيه راجع بن  
قتادة ثم عاد ادريس لمشاركة أبي نعيم ثم ولي مصكة أولاد حسن بن  
قتادة وأقاموا ستة أيام وقبضوا على ادريس ثم جاء أبو نعيم وأخرجه منها  
وتم يقتل منهم أحدا واستمر أبو نعيم وادريس شريكين في الامرة الى  
سبع وستين بتقديم السين وستة مائة ثم انفرد أبو نعيم بالامرة مدة يسيرة  
في هذه السنة ثم عاد شريكاً لادريس في سنتها هذه واستمرت ولايتهما  
الى ربيع الأول سنة سبع وستين وستة مائة بتقديم السنة الفوقية ثم انفرد  
فيها ادريس نحو أربعين يوماً ثم قتل في السنة المذكورة بخليص فوليا

أبو نعيم واستمر إلى سنة سبعين وستمئة بتقديم الدين ثم وليها في هذه السنة في مصر الشريف حماد بن شيعة صاحب المدينة وغانم بن إدريس ابن حسن بن قتادة صاحب ينبع شريكين ثم عاد أبو نعيم إلى ولايتها بعد أربعين يوماً من سنة سبعين ( أقول ) مقتضى هذا الكلام أن ولاية حماد وغانم المذكورين إنما هي أيام يسيرة إما عشرة أو أقل لأن أبا نعيم كان مالكا لمكة جميع شهر محرم سنة سبعين بلا ريب كما تعطيه العبارة وتكون ولاية حماد وغانم على تقدير أنها عشرة أيام أول يوم من صفر سنة سبعين والا كانت أقل ويكون عود أبي نعيم في الحادي عشر من صفر من السنة لأنه بعد أربعين يوماً والله التوفيق واستمر أبو نعيم على مكة في عوده هذا بعد أن أخرج حمادا وغانما إلى سنة سبع وثمانين وستمئة بتقديم الدين ثم عاد حماد بن شيعة المذكور إلى ولاية مكة في أواخر هذه السنة وأقام مدة يسيرة ثم عاد أبو نعيم واستمر إلى قبل وفاته يومين فمهد إلى ابنه حميضة ورميثة بالأمرة بعده وكانت وفاته في يوم الأحد رابع صفر سنة إحدى وسبعمئة فمكثت امرته على مكة شريفاً واستقار نحو خمسين سنة واستقلاله بالأمرة يزيد على ثلاثين سنة شيئاً يسيراً وكان ممن ولي مكة في ولاية أبي نعيم وإدريس من قبل السلطان الظاهر بيبرس صاحب مصر أمير يقال له شمس الدين مروان وذلك بسؤال أبي نعيم وعمه في ذلك ليرجع أمرهم إليه وكان ذلك في سنة سبع وستين وستمئة وفيها حج السلطان بيبرس ثم عزل مروان عن ذلك في سنة ثمان وستين وستمئة ثم وليها بعد موت أبي نعيم ابنه حميضة ورميثة المذكوران



وذلك في سنة احدى وسبعمائة في صفر منها واستمر الى موسمها فتبعض  
عليهما ثم وليها عوضهما أخواتهما أبو الفيث وعطيفة وقيل بن محمد بن  
ادريس بن قتادة عوض عطيفة وكان ذلك بمباشرة أمير الحاج بيارس  
الحاشنكير بجيم ثم ألف فشين معجزة فنون ثم كاف ومثناة تحتية وراء  
مهمة الذي ولي السلطنة بعد ذلك بمصر في سنة ثمان وسبعمئة وكان فعله  
هذا تأدياً حميضة ورميثة لاساءتهما الى أخويهما أبي الفيث وعطيفة  
ثم عاد حميضة ورميثة الى امرة مكة في سنة ثلاث وسبعمئة وقيل في  
التي بعدها بولاية من الملك الناصر صاحب مصر واستمر متولين الى  
موسم سنة ثلاث عشرة وسبعمئة ثم وليها أبو الفيث بن أبي نعي من  
قبل الملك الناصر أيضاً فحاربه حميضة فظفر بأبي الفيث فقتله واستمر على  
مكة الى شعبان سنة خمس عشرة وسبعمئة ثم وليها رميثة في السنة  
المذكورة من الناصر واستمر الى انقضاء الحج من سنة سبع عشرة وأوّل  
ثمان عشرة ثم وليها حميضة واستمر الى أوائل سنة تسع عشرة ثم  
وليها عطيفة بن أبي نعي من قبل الملك الناصر ودامت ولايته على مكة  
الى أوائل سنة احدى وثلاثين وسبعمئة غير أن أخاه رميثة في بعض  
السنين المذكورة شاركه في الامرة ثم انفرد رميثة بالامرة وذلك في  
ربيع الآخر أو جمادى من سنة احدى وثلاثين واستمر الى سنة أربع  
وثلاثين ثم شاركه فيها أخوه عطيفة بلا قتال ثم انفرد رميثة أيضاً  
بالامرة في سنة أربع وثلاثين بعد رحيل الحاج واستمر الى موسم سنة  
خمس وثلاثين ثم عاد عطيفة لشاركته في هذا التاريخ واستمر الى

أثناء سنة ست وثلاثين فحصلت بينهما منافرة فانفرد عطيفة بمكة وأقام  
 رميثة بالجديد ثم اصطلحا في سنة سبع وثلاثين بتقديم السيد ثم  
 انفرد رميثة في هذه السنة بالامرة واستمر الى سنة ست وأربعين وسبعمئة  
 ثم وليها عجلان بن رميثة بمفرده من قبل الملك الصالح اسماعيل بن الملك  
 الناصر محمد بن قلاوون ثم من أخيه الكامل شعبان وذلك بعد وصول  
 عجلان الى القاهرة فعاد متوليا في شهر جمادى الآخرة سنة ست وأربعين  
 في حياة أبيه ثم مات أبوه في ذى القعدة من هذه السنة واستمر الى سنة  
 ثمان وأربعين ثم وليها معه أخوه تقيّة ودامت ولايتهما الى سنة خمسين  
 وسبعمئة ثم استقل تقيّة بالامرة في سنة خمسين لغية عجلان بمصر  
 ثم وليها عجلان في خامس شوال سنة خمسين واستمر الى موسم سنة  
 اثنين وخمسين ثم وليها تقيّة بمفرده في هذه السنة فلم يتمكنه عجلان ثم  
 اتفقا على المشاركة ثم استقل تقيّة بالامرة في أثناء سنة ثلاث وخمسين  
 بعد أن قبض على أخيه عجلان واستمر الى أن قبض عليه في موسم  
 سنة أربع وخمسين ثم وليها أخوه عجلان بمفرده واستمر الى باع  
 عشر المحرم من سنة سبع وخمسين بتقديم السيد ثم انفرد تقيّة بالامرة في  
 ثالث عشر جمادى الآخرة من السنة المذكورة ثم وليها عجلان بمفرده  
 في موسم هذه السنة ثم اشتركا في الامرة في موسم سنة ثمان وخمسين  
 واستمرا الى أن عزلوا في أثناء سنة ستين وسبعمئة ثم وليها أخوهما سند  
 وابن عمهما محمد بن عطيفة بن أبي نفي وكان محمد بمصر فوصل بمكره  
 الى مكة في جمادى الآخرة سنة ستين واستمر الى سنة احدى وستين

وسبعمائة فرالت ولاية محمد بن عطيفة ثم اشترك تقيه مع أخيه سند في الامرة الى أن كان شهر شوال سنة اثنتين وستين وسبعمائة ثم ولى مكة في هذه السنة السيد عجلان بن رميثة وكان معتقلا بمصر فأطلق وأخوه تقيه بسؤال السيد عجلان له في ذلك ثم خرج عجلان من مصر وكان تقيه مريضا فلما قارب مكة لم يدخلها حتى مات تقيه في شهر شوال سنة اثنتين وستين فاشترك معه ابنه أحمد بن عجلان حال دخوله وجعل له ربع المنحصر بصرفه في خاصة نفسه وعلى عجلان كفاية العسكر ثم مات سند عقيب ذلك ودامت ولاية عجلان وابنه أحمد الى سنة أربع وسبعين ثم الفرد أحمد بن عجلان بالامرة بسؤال أبيه عجلان له بشروط شرطها عليه أبوه منها أن لا يقع اسمه في الخطبة والثناء على زمزم الى غير ذلك فوفى له أحمد بذلك واستمر أحمد منفردا بالامرة الى سنة ثمانين وسبعمائة ثم وليها معه ابنه محمد بن أحمد بسؤال أبيه ولم يظهر لولايته أثر لصغره واستبداد والده بالأمر واستمر الى أن مات أحمد بن عجلان في حادى عشرى شعبان سنة ثمان وثمانين ثم استقل محمد بالامرة الى أن فز بالشهادة في منهل شهر ذى الحجة من هذه السنة وسببه أنه حضر خدمة المحمل في يوم العرضة على العادة وكان عمه كبش أشار اليه بعدم الحضور لأنه كان مدبر أموره فلم يسمع منه فقتل وكان أمر الله قدرا مقدورا ثم وليها بعد قتل محمد عنان بن مغاس بن رميثة ابن أبي نعي وأشرك معه في الامرة بنى عمه أحمد بن تقيه وعقب بن مبارك بن رميثة وأخاه على بن مبارك وكان يدعى لهؤلاء الثلاثة معه

على زمزم واستمر عنان وشركاؤه الى شهر شعبان سنة تسع وثمانين وسبعمائة  
فبلغ السلطان ما حصل من الفتن وعدم الأمن بسبب تحييط كبيش على  
عنان فعزل عنانا في هذا التاريخ ثم وليها بعد عزله على بن عجلان  
فلم يمضكته عنان من مكة فاجتمع آل عجلان ومعهم كبيش واقتتلوا  
فقتل كبيش وغيره وانهزم على بن عجلان وتوجه الى مصر ودخل عنان  
مكة واستولى عليها الى موسم سنة تسع وثمانين ثم عاد على بن عجلان  
شريكا لعنان بشرط حضور عنان العرضة لخدمة الحمال فلم يحضره خشية  
من آل عجلان ثم سافر الى مصر في أثناء سنة تسعين فانفرد على بن  
عجلان بالامر الى أثناء سنة اثنيتين وتسعين ثم شاركه عنان بولاية من  
الملك الظاهر برقوق وكان الشرفاء مع على والقواد مع عنان فلم يتم أمرهما  
كما ينبغي واستمر كذلك الى الرابع والعشرين من صفر سنة أربع وتسعين  
وسبعمائة ثم انفرد بها على بن عجلان ثم استدعاه السلطان هو وعنانا  
للحضور الى مصر فتوجه عنان أولا ثم لحقه على وترك على مكة عوفه  
أخوه محمد بن عجلان ثم عاد على الى مكة في موسم سنة أربع وتسعين  
منفردا بولاية مكة واستمر الى أن استشهد في تاسع شوال سنة سبع بتقدم  
السين وتسعين وكان في غالب ولايته مقلوبا مع الاشراف وأفضى الحال  
الى أن قل الأمان بمكة ونواحيها وهربت التجار الى ينبع ولحق أهل  
مكة بسبب ذلك شدة فلما قتل قام بأمر مكة أخوه محمد واستمر الى  
الرابع والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وتسعين وسبعمائة ثم  
ولى مكة السيد الشريف حسن بن عجلان وكان قدم مصر سنة سبع



وتسعين فاعتقه السلطان فلما قتل أخوه أطلقه وأهم عليه بولاية مكة  
فقدم مكة في السنة المذكورة وضبط أحوال البلاد وحسم مواد الفساد  
وأخذ بشار أخيه على من الأشراف في الحرب الذي كان بالزيارة بوادي مر  
في يوم الثلاثاء خامس عشر شوال من السنة انتقدمة وكان عدة من  
قتل من الأشراف وجماعتهم نحو أربعين رجلا ولم يقتل من جماعة  
السيد حسن إلا واحد أو اثنان واستمر السيد حسن منفردا بالولاية إلى  
سنة تسع بتقديم اثناة وثمانمائة ثم أشركه معه في الامرة ابنه السيد  
بركات واستمر إلى اثناة سنة إحدى عشرة وثمانمائة ثم سأل لابنه السيد  
أحمد بن حسن في أن يكون شريكا لأخيه السيد بركات وتكون الامرة  
بينهما فأجيب إلى ذلك وولى السيد حسن نيابة السلطنة بجميع بلاد  
الحجاز وصار يدعى له في الخطبة بمكة وعلى زمزم ودامت ولايتهم إلى اثناة  
صفر سنة ثمانى عشرة وثمانمائة ثم ولى ذلك السيد رميثة بن محمد بن  
عجلان بن رميثة ولم يصل إلى مكة إلا في مستهل ذى الحجة من السنة  
المذكورة واستمر متوليا إلى ثامن رمضان سنة تسع عشرة ثم عاد السيد  
حسن بن عجلان لامرة مكة بمفرده دون ولديه فخرج رميثة من مكة  
بعد وقوع الماربة بالمعلاة بينه وبين عسكر عمه السيد حسن على كره  
من السيد حسن وكان الظفر لعسكر السيد حسن واستمر السيد حسن  
متوليا إلى أول سنة أربع وعشرين وثمانمائة ثم شاركه ابنه السيد بركات  
بولاية من الملك المظفر أحمد بن الملك المؤيد صاحب مصر ودامت  
ولايتهما إلى أوائل سبع بتقديم السنين وعشرين وثمانمائة ثم ولى مكة

السيد علي بن عنان بن مغامس بن رميثة الحنفي بمفرده بولاية من قبل  
الملك الأشرف برسبای وكان بمصر فقدم مكة بحجة العسكر الأشرفي  
واستمر متوليا الى أوائل الحجة سنة ثمان وعشرين ثم أعاد الأشرف  
برسبای السيد حسن الى امرة مكة ورضي عنه وتوجه السيد حسن بعد  
انقضاء الحج الى مصر فقال من السلطان اكراما كثيرا وأقره على امرة  
مكة واستمر بمصر الى أن مرض بها وتوفي في سادس عشر جمادى  
الآخرة سنة أربع وعشرين وثمانمائة بعد أن كان تجهز لاسفر الى مكة  
رحمه الله وأمكنه فسيح جناته ثم وليها السيد بركات بن حسن بعد  
ولده أبيه وكان السلطان قد استدعاه الى مصر فقدم عليه في ثالث رمضان  
فقوض اليه امرة مكة عوضاً عن أبيه في السادس والعشرين من رمضان  
المذكور واستمر أخوه السيد ابراهيم نائباً عنه وليس خلعة النيابة بمصر  
ثم توجه السيد بركات الى مكة فوصلها في أوائل العشر الأوسط من  
ذي القعدة هذا آخر معنى كلام الفاسي في شأن أمراء مكة ثم قل  
رحمه الله ما صورته هذا ما علمناه من خبر ولاية مكة في الاسلام وقد  
وعبنا في تحصيل ذلك الاجتهاد وما ذكرناه من ذلك غير واف بكل  
المراد لأنه خفي علينا جماعة من ولاية مكة وخصوصاً ولاتها من زمن  
المنقضاء الى ابتداء ولاية الأشرف في آخر خلافة المنطبع العباسي وخفي  
علينا كثير من تاريخ ابتداء ولاية كثير منهم وتاريخ انتهائهم ومع ذلك  
فهم هذا الذي ذكرناه من ولاية مكة ليس له في كتاب نظير والذي لم  
نذكره من الولاية هو البسير وسبب الاخلال في ذلك والتقصير أنا لم نر

مؤلفاً في هذا المعنى فنستوفى به لعدم العناية بتدوين ذلك انتهى كلامه واستمر السيد بركات بعد موت الفاسى على ولاية مكة الى اثناء سنة خمس وأربعين وثمانمائة ، فعزل عن ذلك ، ثم وليها أخوه السيد على بن حسن ، وكان بالقاهرة ، فوصل مكة يوم السبت مستهل شعبان ، واستمر متولياً الى رابع شوال سنة ست وأربعين ، فقبض عليه وعلى أخيه ابراهيم ثم وليها أخوه أبو القاسم بن حسن ، فقدم من مصر متولياً ، ودخل مكة في يوم السبت السابع والعشرين من ذى القعدة سنة ست وأربعين وثمانمائة واستمر على ولايته الى أوائل سنة خمسين ، فعزل ثم أعيد السيد بركات ابن حسن الى ولاية مكة ، ودامت ولايته الى أن مرض وتوعدك بدنه وذلك سنة تسع وخمسين بتقديم المشاة العوقية وثمانمائة ، فسأل نائب جدة الأمير جاني بك الطاهري بأن يرسل الى السلطان يسأله في ولاية امرة مكة لولده السيد محمد عوضاً عن أبيه ، فأجاب السلطان الى ذلك ، فقبل وصول الخبر توفى السيد بركات في عصر يوم الاثنين تاسع عشر شعبان سنة تسع وخمسين بأرض خلاء بوادي مر ، وحمل على أطواق الرجال الى مكة ، ودفن بها في صبح يوم الثلاثاء ، لعشرين من شعبان ، ولما كان عصر اليوم المذكور ، وصل قصد من الديار المصرية برسوم مؤرخ بسادس عشر رجب مضمونه ولاية السيد محمد امرة مكة فدعى له على زمزم بعد المغرب من ليلة الأربعاء حادى عشر شعبان ، ثم وصل السيد محمد الى مكة ليلة الجمعة سابع رمضان ، وقرى مرسومه في صبحها ، ثم كان رابع شوال من السنة المذكورة وصل الى السيد محمد كتاب من السلطان

بالعزاء في والده ونوقيع باستمراره في الامرة مؤرخ بشهر رمضان واستمر  
السيد محمد رحمه الله على ولاية مكة ، ودانت له البلاد ، وأطاعه العباد ،  
وأظهر العدل والاحسان والشفقة والرأفة على الرعية والالتفات في أمور  
المسلمين وعدم الغفلة عن ذلك ، فبسبب ذلك طالت مدته وحمدت سيرته  
وطابت سريرته ، وكانت مدة ولايته ثلاثا وأربعين سنة ونصف سنة  
الاحمسة أيام أو نحوها مع مشاركة ولده السيد بركات على عوائدهم  
ثم انتقل الى رحمة الله تعالى في الحادى والعشرين من شهر المحرم الحرام  
سنة ثلاث وتسعمائة بوادى الامهار ، وحمل الى مكة ودفن بها ، ثم وليها  
بعده ولده السيد بركات من قبل الملك الناصر محمد بن قلايى فى رابع  
ربيع الآخر من سنة ثلاث ، واستمر على ولايتها الى أن كان موسم سنة  
ست وتسعمائة ، فولىها أخوه السيد هزاع بن محمد بعد محاربة وقعت  
بينه وبين أخيه السيد بركات فى الموسم المذكور بمحل قال له وادى  
الحوم بمصر الظهران ، فانهزم السيد بركات ، ودخل السيد هزاع مكة وجميع  
بالناس ، ثم خرج منها بعد القضاء للحج الى يابغ خولاه من شعبة بركات  
لقية عسكره ، فعد السيد بركات الى مكة ، واستمر بها الى حدودى الديلة عام  
سبع بتقديم السنين وتسعمائة ، فوصل السيد هزاع من يابغ عسكر عظيم  
وتحارب هو وأخوه بركات محاربة ثمانية بمحل يقال له حريف الجران ، فانهزم  
السيد بركات ثم ولها السيد هزاع ثانيا ، واستمر الى خمس عشر رجب  
ثم توفي الى رحمة الله تعالى ، ثم عاد السيد بركات الى مكة ، واستمرت الفتن  
والشرور بينه وبين أخيه السيد أحمد جواران وتحاربوا فى ربيع الأول سنة ثمان



ذلك من أواخر ذى الحجة عام سبع وتسعمائة الى أن كان يوم السبت الخامس والعشرين من شهر شوال عام ثمان وتسعمائة ، فوصل السيد جازان بعسكر كبير من ينبع من بني ابراهيم وغيرهم ، ووقع الحرب بينه وبين أخيه السيد بركات ، فانهزم السيد بركات ، ثم وليها السيد جازان ودخل مكة في يوم السبت المذكور ، ونهب عسكره مكة وفعلوا فاعلا فبيعة ، وانتكوا حرمة البيت وجرى منهم على مكة وأهلها أمور شنيعة ليس هذا محل ذكرها ولا نحن بصددها ، واستمر السيد جازان بمكة الى آخر ذى القعدة من السنة المذكورة ، فبلغه وصول التجريدة من قبل السلطان الفوري ، وباشتها الأمير الكبير المعروف بقيت الزحى بالحكيم ثم الموحدة بسبب ما فعله السيد جازان من نهب مكة ، ونهب الحاج الشامى والعمرى ، فخرج من مكة هاربا ، فعاد السيد بركات الى مكة وواجه أمير التجريدة ، فقبض عليه وتوجه به الى القاهرة في أوائل سنة ثمان وتسعمائة ثم عاد السيد جازان الى مكة ، واستمر بها الى يوم الجمعة ثمان رجب سنة ثمان وتسعمائة فقتله الأتراك الشراكسة بالمخاف ، ثم وليها بعده السيد منيف بن محمد ، واستمر الى أواخر المحرم وأوائل صفر من سنة ثمان وتسعمائة ثم وليها أخوه السيد قيتباى بن محمد بإشارة من أخيه السيد بركات واستمر بتربيا موافقا لأخيه السيد بركات مستظيلا برأيه الى أن تولى الى رحمة الله تعالى في يوم الأحد الحادى والعشرين من صفر سنة ثمان وتسعمائة بأرض حسان بوادى من ، وحمل الى مكة ودفن بها ، ثم استولى السيد بركات بعد دونه على مكة الى شهر شعبان من هذه السنة .

ثم أرسل ولده مولانا السيد أبي نفي بن بركات الى الديار المصرية فوصلها  
وقابل السلطان قانصوه الغورى ، فأكرمه وعظمه وأنعم عليه بأمره مكة  
ثم عاد اليه شريكا لأبيه ، وكان وصوله في أواخر ذى القعدة الحرام بين  
يدى الحاج من السنة المذكورة ، واستمر كذلك الى أن كان عام ثلاث  
وعشرين فاستولى مولانا الخنكار الأعظم سليم خان بن عثمان على الديار  
الشامية والمصرية والحرمين الشريفين ، وجهز قاصدا الى مكة لـ **مكة** السيد  
بركات والسيد أبي نفي باستقرارهما على امره مكة ، فجهز حينئذ مولانا  
السيد أبو نفي وسافر الى القاهرة ، وقابل السلطان سلما ، فأكرمه واحترمه  
وأقره هو ووالده على امره مكة ، ثم عاد الى مكة ، واستمر شريكا لأبيه  
الى أن توفى الله بوفاته مولانا السيد بركات في أثناء ليلة الأربعاء الرابع  
والعشرين من شهر ذى القعدة الحرام عام أحد وثلاثين وتسعمائة رحمه  
الله وأسكنه جنته ، ثم وليها بعده ابنه السيد أبو نفي وأدام الله أيامه بمفرده  
ووصات الأحكام الخنكارية السلطانية بولايته لأمره مكة في ثمانين سنة  
اثنتين وثلاثين وتسعمائة . فطمأنته الخواطر ، وفرت النواظر ، واستمر  
أدامه الله ودامت المسلمين بحياته منفردا بالولاية الى عام ست وأربعين  
وتسعمائة ، ثم وليها ابنه مولانا السيد أحمد شريكا لوالده في هذا العام  
بعد وصوله الى الديار الرومية ومقايته مولانا الخنكار الأعظم والخاقان  
الأكرم الملك المظفر سليمان خان خلد الله ملكه وأدام أيامه فتم بالأكرام  
والرعاية والاحترام وعاد الى مكة في أول ربيع الأول عام سبع وأربعين  
وتسعمائة ، واستمر شريكا لوالده مولانا السيد أبي نفي الى عامنا هذا وهو

عام خمسين وتسعمائة منع الله بحياتهما وأدام أيامهما وخلدهما خلود الدهر  
وأمددهم بالتأييد والنصر آمين . هذا ماوقفت عليه في ذكر أمراء مكة من  
عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا والله تعالى أعلم .

## الخاتمة

نسأل الله حسن الخاتمة

﴿ في ذكر الأماكن المعظمة والمشاهد المكرمة ﴾

﴿ التي تقصد زيارتها المشهورة بالفضل بمكة شرفها الله تعالى وحرمها ﴾  
﴿ وضواحيها من المواليد والدور والمساجد والجبال والمقابر وما أشبه ذلك ﴾  
أما المواليد فمنها وهو أجناد مولد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فنبأ به وهو بمكة في المكان المعروف بسوق الليل مشهور بمولد النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وكان عقيل بن أبي طالب قد استولى عليه زمن  
الهجرة ، وفيه وفي غيره أشار صلى الله عليه وسلم بقوله في حجة الوداع  
وهل ترك لنا عقيل من ظل أو منزل ، ولم يزل بيد عقيل وولده حتى باعه  
بعضهم من محمد بن يوسف الثقفى أخى الحجاج ، فأدخله في داره التي  
يقال لها البيضاء ولم يزل كذلك حتى حجت الخيران أم الخليفين موسى

الهادي العباسي وأخيه هارون الرشيد ، فأخرجته وجعلته مسجداً صلى  
 فيه ، وكون هذا المكان مولده صلى الله عليه وسلم مشهور متوارث بأثره  
 الخلف عن السلف ، وجرت العادة بمكة في ليلة الثاني عشر من ربيع  
 الأول في كل عام أن قاضي مكة الشافعي يتبهاً لزيارة هذا المحل الشريف  
 بعد صلاة المغرب في جمع عظيم منهم الثلاثة القضاة وأكثر الأعيان  
 من الفقهاء والفضلاء ، وذوي البيوت بفوانيس كثيرة ، وشموع عظيمة  
 وزحام عظيم ، ويدعى فيه للسلطان ولأمير مكة ، وللقاضي الشافعي بعد  
 تقديم خطبة مناسبة للمقام ، ثم يعود منه إلى المسجد الحرام قبيل العشاء  
 ويجلس خلف مقام الخليل عليه السلام بإزاء قبة الفراشين ، ويدعو  
 الداعي لمن ذكر آتفا بحضور القضاة وأكثر الفقهاء ، ثم يصلون العشاء  
 وينصرفون ، ولم أقف على أول من سن ذلك ، وسألت مؤرخي العصر فلم  
 أجدهم عندهم علماً بذلك . ومن فضائل هذا المحل المبارك ما نقله الأزرقي  
 عمن كان ساكناً به قبل أن تخرجه الخيبر أن أنه قال : والله لم يصبنا فيه  
 منذ سكناه إلا جائحة ولا حاجة حتى خرجنا منه فاشتد علينا الزمان انتهى  
 بمعناه ، وقد ذكر السهيلي أنه صلى الله عليه وسلم ولد بالشعب ، وقيل بالدار  
 التي عند الصفا التي كانت لحمد بن يوسف أخى الحجاج ، ثم بنتها زبيدة  
 مسجداً ما حجت انتهى ، وهو غريب ، ونقل مغلطاي في سيرته ما ذكره  
 السهيلي ، ثم قل ويقال ولد بالردم ، ويقال بعسفان انتهى بمعناه وهو أغرب  
 والمراد بالردم ردم بني جمح لا الذي بأعلى مكة لأن ذلك لم يكن إلا في  
 زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ويعرف الآن بالمدعى ونسبة الأول



لبنى جمع هو أنهم قتلوا وردد عليهم التراب هنالك ولم أقف على تعيين  
محله بمكة ولا رأيت من ذكره والمعروف المشهور في مولده عليه السلام  
هو الأول الذي بسوق الليل ولا اختلاف فيه عند أهل مكة

( ومنها ) مولد السيدة فاطمة ابنة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورضى عنها وهو في دار أمها خديجة رضى الله عنها بمكة في الزقاق المعروف  
بزقاق الحجر وسماها الطبرى دار خزيمة بمجنتين قل الأزرق وهذه  
الدار كان يسكنها رسول الله عليه وسلم مع خديجة وفيها ابنتي  
بها وولدت جميع أولادها وتوفيت بها ولم يزل النبي صلى الله عليه وسلم  
ساكنا بها حتى هاجر إلى المدينة فاستولى عنها عقيل بن أبي طالب ثم  
اشتراها منه معاوية وهو خليفة فجعلها مسجدا وفتح فيه بابا من دار أبيه  
أبي سفيان التي قل فيها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من دخل دار  
أبي سفيان فهو آمن انتهى وتسمى هذه الدار جميعها بمولد فاطمة وموضع  
مقط رأسها معروف فيها ، قل القاسم رحمه الله ولا ريب في كون فاطمة  
رضى الله عنها ولدت في هذه الدار انتهى . وغالب هذه الدار الآن على  
صفة المسجد وبها قبة يقال لها قبة الوحي <sup>(١)</sup> وإلى جنبها موضع يزوره  
الناس يسمى المختار زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يختبئ فيه من  
الحجارة التي يرمي بها المشركون ولا أصل لذلك قل الأزرق سألت  
جدي ويوسف بن محمد بن إبراهيم وغيرهما من أهل العلم بمكة عن

---

( ١ ) قل سيد الدين الأسفراييني وفي هذه القبة حفرة عند الباب يقال كان  
يخس النبي صلى الله عليه وسلم فيها وقت نزول الوحي وجبريل يحس في محراب القبة

ذلك فأنكروه انتهى . ودار خديجة هذه أفضل موضع بحكمة بعد المسجد الحرام قاله أئمة الطبري

( ومنها ) مولد سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو بالحل المعروف بشعب علي وهو مقابل لمولد النبي صلى الله عليه وسلم من أعلاه مما يلي الجبل مشهور عند أهل مكة لا اختلاف فيه وعلي بابة حجر مكتوب عليه ( هذا مولد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفي هذا المكان تربى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي هذا المكان موضع كالتصور يقال انه مسقط رأسه رضى الله عنه . ونقل الجدل عن سعد الدين الأسفرايني أن في جدار هذا المكان بالزاوية حجرا يقال انه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم وقبل ان مولد سيدنا علي رضى الله عنه في جوف الكعبة ومسغفه النووي في تهذيب الأسماء واللغات

( ومنها ) فيما قيل مولد سيدنا حمزة بن عبد المطلب عليه السلام الله عليه وسلم وهو بأسفل مكة على طريق الذهاب الى بركة الناحن بالنون وأهل مكة يقولون ماجد بالذال وهو خطأ، قل الناسى رحمه الله ولم أر شيئا يدل بصدقة ذلك بل في محته نظر لأن هذا الموضع ليس محلا لبني هاشم والله أعلم انتهى

( ومنها ) غار لطيف في أعلى الجبل المجاور لضريح الشيخ عبد الكبير ابن إس الحضرمي المعروف عند أهل مكة بجبل النوبي أسفل مكة ويسمى تير الزنج كما سيأتي يقال ان سيدنا عمر بن الخطاب ولد به قل الناسى ولا أعلم في ذلك شيئا يستأنس فيه إلا أن جدى لافى القاضى

أبا الفضل النوبري كان يزور هذا الموضع في جمع من أصحابه في ليلة  
الرابع عشر من شهر ربيع الأول في كل سنة في الغالب والله أعلم بحقيقة ذلك  
( ومنها ) موضع بالدار المعروفة بدار أبي سعيد وتعرف أيضاً  
بدار الدقوقي بقافين بينهما واد بالقرب من دار العجوة يقال له مولد جعفر  
الصديق ونقل الفاسي رحمه الله أن على بابه حجراً مكتوباً عليه هذا  
مولد جعفر الصادق ودخله النبي صلى الله عليه وسلم ثم قل ، ويقال له مولد  
جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه والله أعلم بحقيقة ذلك انتهى

### في ذكر الدور المباركة

( ومنها ) دار أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهي بزرق الحجر  
معروف عند أهل مكة وعلى بابها حجر مكتوب فيه هذه دار صاحب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ورقيقه في الأسفار أبي بكر الصديق  
ونسبه أيضاً بدار أبي بكر يقال إنه كان يبيع فيه الخبز وأسمه فيه جمع  
من الصحابة منهم علي وعمر وطلحة وزيير وفي جدار هذا المكان  
امر مرفق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يسمى بزرق الزرق أيضاً ويقال  
هذه الدار جدار فيه حجر مبارك بارز عن الحائط قايلًا بتهريك الناس  
بأسمه يقال إنه كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم كما جاز عليه  
قل الناسي رحمه الله وهذا الحجر إن صح إسلامه على النبي صلى الله عليه  
وسلم فلهذا المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم أني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم  
عليّ ليالي بشت. وفي الشفاء قيل إنه الحجر الأسود واستبعده الخب الطبري  
( ومنها ) دار خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي يقال

لها مولد فاطمة وقد تقدم الكلام عليها آنفاً وبيان محلها مستوفى وإنما ذكرتها هنا ليعلم أنها من جملة الدور المباركة وإنما غاب عليها اسم المولد واشتهرت به

( ومنها ) دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي المعروفة الآن بدار الخيزران المجاورة للصفاء وانقصود بالزيارة المسجد الذي فيها لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان مستترا فيه في مبدأ الإسلام وفيه أسلم عمر بن الخطاب وحمزة بن عبد المطلب وغيرهما ومنه ظهر الإسلام وبه كان اجتماع الصحابة فله فضل كبير وهذا المسجد بنته الخيزران جارية المهدي العباسي المتقدمة آنفاً ( أقول ) ولعله لهذا السبب نسبت الدار إليها والله أعلم انتهى

( ومنها ) دار العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه التي هي الآن رباط للمفقراء بالمسمى الأعظم وفي جدارها أحد المئينين الأخضرين اللذين يسكن الجري بينهما حاة السعي

( ومنها ) الموضع المعروف برباط الموفق واشتهر في هذا الزمان برباط المغاربة لكثرتهم به وهو أسفل مكة عند سوق باب إبراهيم ، قال الفاسي رحمه الله وجدت بخط جند أبي الشريف أبي عبد الله الفاسي أنه سمع الشيخ أبا عبد الله بن مطرف نزيل مكة الولي المشهور يقول : ما وضعت يدي في حلقة هذا الرباط إلا وقع في نفسي كم ولي لله وضع يده في هذه الحلقة ثم قل وبلغني أن الشيخ خليلاً المالكي كان يقول : إن الدعاء يستجاب فيه أو عند بابيه وكان يكثر اتيانه للدعاء ، والله أعلم انتهى



( ومنها ) الوضع الذي يقال له متعبد الجند بلحف الجبل الذي يقال له الأحمر أحد أخشي مكة . قال الفاسي رحمه الله ويقال له الآن قعبقان وجبل أبي الحارث أيضا انتهى وهو الآن مشهور عند أهل مكة بجبل جنزل ونقل الجد أنه معبد إبراهيم بن آدم على ما قيل والله أعلم

### ﴿ ذكر المساجد ﴾

وهي كثيرة ذكرها من التقديم الأزرق وغيره وتبعه من التأخرين الطبري والفاسي وغيرهما ( منها ) ما هو موجود معروف الى يومنا هذا ( ومنها ) ما هو دائر لا يعرف بمكة وخارجها ذكرها الأزرق ثم تبعه الطبري والفاسي ولم يبين أمرها فيتوهم أنها موجودة ( ومنها ) ما ذكره الأزرق والفاسي منفردا عن المساجد التي تقصد بالزيارة وقد رأيت أن أذكر أولا المساجد المعروفة الى وقتنا هذا المستحب زيارتها ثم أعقبها بالدائرة ثم أتبعه على ما ذكره منفردا ثم أذكر ما لم يذكره الأزرق والفاسي فأقول :

أما المساجد المعروفة ( فمنها ) مسجد بأعلى مكة عند الردم وهو المدعى عرفه الطبري بمسجد الزاوية ويعرف بذلك الى وقتنا هذا وبجانبه الآن منارة تعرف بمنارة أبي شامة يقل أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه كما نقله الأزرق وذكر أن عبد الله بن العباس بن محمد بن عيسى بن عبد الله بن عباس بناه

( ومنها ) مسجد بقرب الجزيرة الكبيرة عند المدعى على يمين الهابط

الى مكة ويسار الصاعد منها يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه  
التغرب كما هو مكتوب بحجرين هناك

( ومنها ) مسجد بسوق الليل بقرب مولد النبي صلى الله عليه  
وسلم يقال له المختار يزوره الناس كثيرا في شهر ربيع الأول كغيره من  
المحال التي تزار ، قل القاسي ولم أر من ذكره ولا عرفت شيئا من خبره  
وتفصل الشيخ العلامة سراج الدين عمر بن فهد رحمه الله أن هذا المثل  
معبد عثمان بن عفان وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغني فيه من  
الكفار وعزاه الى كتاب الكوكب المنير لنصر الله

( ومنها ) مسجد على جبل أبي قبيس يقال له مسجد ابراهيم  
وليس المراد به الخليل عليه السلام وإنما هو ابراهيم التميمي لأن كثر  
يسأل عنده ذكره الأزرق

( ومنها ) مسجد بأسفل مكة ينسب لأبي بكر الصديق رضي الله  
عنه يقال انه من داره التي هاجر منها الى المدينة ويعرف الآن بدار  
الهجرة وهو بالقرب من بركة الناجن هذه المساجد التي بمكة

وأما التي في خارجها ( فمنها ) مسجد يقال له مسجد البيعة ومسجد  
الجن قال الأزرق ويسميه أهل مكة مسجد الحرس لأن صاحب  
الحرس كان يطوف بمكة حتى إذا انتهى اليه وقف حتى يموت في عنده  
حره وعرفاؤه فمنهم يأتونه من شعب ابن عامر ومن ثنية مندبين فإذا  
توافوا رجع منحدرًا الى مكة وهو فيما يقال موضع الخط الذي خطه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود ليلة اجتمع عليه الجن ونايعوه

صلى الله عليه وسلم كما يقال انتهى وشهرته بمسجد الحرس مستمرة إلى وقتنا وهذا

( ومنها ) مسجد يعرف بمسجد الإجابة على يسار الذهاب إلى منى في شعب بقرب ثنية أذاخر كذا عرفة القاسى رحمه الله وهو مشهور بذلك إلى وقتنا هذا يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه والله أعلم

### ذكر المساجد التي في منى وجهتها

( منها ) مسجد يقال له مسجد البيعة وهي التي بايع فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار بحضرة عمه العباس حبا ذكره أهل السير وهو بقرب العقبة التي هي حد من منى من جهة مكة في شعب على يسار المسعى إلى منى

( ومنها ) مبنى مسجد يقال له مسجد النحر بين الجمرتين الأولى والوسطى على يسار الذهاب إلى عرفة يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه وأمر هديه عنده كذا وجد في حجر مكتوب فيه ذلك

( ومنها ) مسجد يقال له مسجد الكباش على يسار المسعى إلى عرفة بدفع ثبير وهو مشهور وأمراد بالكبش هو الذي قُدى به الذبيح سمعيل أو اسحاق على الخلاف في ذلك ونقل القاسى عن الفاكهي رحمه الله تعالى ما يقتضى أن الكباش نحر في غير هذا الموضع بين الجمرتين ويؤيده ما أخرجه الطبري عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نحر في منحر الخليل عليه السلام الذي نحر فيه الكباش القدى به ثم بينه

الطبري فقال وذلك في سفح الجبل المقابل له يعني ثيرا وأراد بذلك  
الموضع الذي عند مسجد النحر المتقدم آنفاً والله أعلم بالحقائق

( ومنها ) مسجد عائشة رضي الله عنها وهو بسفح ثير أيضا فوق  
مسجد الكعبش المذكور وهو غار لطيف عليه بناء دائر ويسمى معتكف  
عائشة وبنت أم المؤمنين

( ومنها ) مسجد الخيف المشهور بمعنى وهو مسجد عظيم الفضل  
وقد وردت في فضله أحاديث وآثار فمن ذلك ما أخرجه الطبراني في  
معجمه الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجد الخيف والمسجد  
الحرام ومسجدي » وإسناده ضعيف كما نص عليه الحفاظ وإنما ذكرته  
لغرابته وجواز العمل به في فضائل الأعمال كما ذكره النووي وغيره من  
علماء الحديث ، وأخرج أيضاً في معجمه الكبير عن ابن عباس رضي الله  
عنهما عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « صلى في مسجد الخيف سبعون يوماً  
منهم موسى » وكذا أخرجه الأزرقي أيضاً وفي رواية عن سعيد حمدة  
رسبهون أنبأ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي  
عليه السلام قال في مسجد الخيف قبر سبعين نبياً ، ولما الآثار فروى  
الشيخ العلامة محمد الدين صاحب القاموس في كتابه الوصل والمفاتيح في  
بيان فضل من بسند جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول  
لو كنت من أهل مكة لأتيت مسجد منى كل سبت وأخرج الأزرقي  
عن أبي هريرة باللفظ لو كنت من أهل مكة لأتيت مسجد الخيف كل سبت



وفي آخر عنه أخرجه الجندی لو كنت امرأ من أهل مكة ما أتى  
على سبت حتى آتى مسجد الخيف فأصلى فيه . وأما تعيين معنى النبي  
صلى الله عليه وسلم من مسجد الخيف فخرج الأزرقى بسنده إلى جده  
أن الأحجار التي بين يدي المنارة هي موضع مصلاه صلى الله عليه وسلم  
والمراد بالمنارة هي الصغيرة التي في وسط المسجد الملاصقة لجدار القبلة  
الكبيرة والمنارة التي على الباب، والمحراب الذي في القبلة هو موضع مصلاه  
صلى الله عليه وسلم لأنه في موضع الأحجار التي ذكرها الأزرقى كذا  
نقله الجد رحمه الله

( ومنها ) بلخف الجبل المشرف على مسجد الخيف المسمى بالخطب  
بمهمدة وموحدة نقله المغناني وبالصفايح أيضا بصاد ومهمدة آخره نخبة  
ومهمدة وقيل الصابح بمهمتين بينهما ألف وموحدة قلته الأزرقى مسجد  
لطيف يأتى مسجد الخيف فيه غار به أثر يقال أنه أثر رأس الرسول صلى الله  
عليه وسلم أخرجه ابن جبير أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس تحت الغار  
مستظلا فيه لمس رأسه الكريم الحجر فلان حتى أثر فيه أثيرا بشار دوره  
الرأس ومار الناس يبادرون بوضع رؤوسهم في هذا الموضع بركا واستحجارة  
لرؤوسهم بوضعهم الرأس الكريم أن لا تمسب النار برحمة الله عز وجل  
انتهى ويعرف بغار المرسلات وهو مشهور به إلى هذا الوقت وفي  
صحيح البخارى في باب ما يقتناه المحرم من الدواب من رواه ابن سعد  
أنه قال « بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بني دزات عليه  
والمرسلات عرف وانه ابتأوها واني لا ألقاها من فيه وان فاه رطب بها

اذ وثبت علينا حية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوه فابتدرواها فذهبت  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم وثبت شركم كما وثقت شرها»

في فائدة : من عجيب الاتفاق أن الشيخ محمد الدين الشيرازي صاحب  
القاموس دخل الى الغار في جماعة أصحابه وقرأوا سورة والمرسلات فخرجت  
عليهم منه حية ، فابتدروها ليقتلوه فهربت

( ومنها ) مسجد عرفة الذي يعلى فيه الامام ، وهو مشهور لا يحتاج  
الى مزيد بيان ، وعرفه الأزرق بمسجد ابراهيم الخليل عليه السلام وحزم  
به الرافعي والنووي ، وخالف ابن جماعة ، وقال ليس لذلك أصل ، وتبعه  
الأسدي على ذلك ، قل القاسي : وفيه نظر مخالفتهما ما يتسنى كلام الأزرق  
وهو عمدة في هذا الشأن انتهى

( ومنها ) مسجد التثمين التي اعتصمت منه عائشة أم المؤمنين بعد حجة  
عام حجة الوداع ، واختلف فيه ، ف قيل هو المسجد الذي يقال له مسجد  
الميدحة بشجرة كانت فيه ، قل القاسي : وهو الممارف عند أهل مكة وفيه  
حجارة مكتوب فيها ما يؤيد ذلك ، وقيل هو المسجد الذي بقربه قبر وهو  
بين هذا المسجد وبين المسجد الذي يقال له مسجد بطريق وادي مروفي  
هذا أيضا حجارة مكتوب فيها ما يشهد لذلك ، والخلاف قديم انتهى ؛  
ورجح الطبري أنه الذي بقربه البئر

( فمدتان ) الأولى : اما سمى هذا الحقل التثمين لأن على يمينه جبال يقال  
لها نعيم وعن يساره جبال يقال له ناعم والوادي الذي بينهما نيمان كذا قيل  
الثانية : نيمان واد آخر فوق عرفة بقايل مشتمل على أودية كثيرة لأعراب

مكة وغيرهم قال البغوي وغيره من المفسرين انه واد مقدس وفيه  
 أخذ الله العهد

( ومنها ) مسجد الجعرانة وهو الذي أحرم منه النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعمره مرجعه من الطائف بعد فتح مكة وموضع احرامه من وراء  
 الوادي حيث الحجارة المنصوبة بالعدوة القصوى أخرجه الأزرقي عن  
 مجاهد رضي الله عنه ، وكذا ذكره الواقدي أيضاً واختلاف في احرامه  
 صلى الله عليه وسلم متى كان والراجع أنه ليلة الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة  
 بقيت من ذي القعدة عام الفتح ، والجعرانة بكسر الجيم واسكان العين  
 وتخفيف الراء وفتحها ، وقيل بكسر الجيم والعين وفتح الراء الشددة لغتان  
 حكاهما النووي في تهذيب الأسماء واللغات

في فوائد في الأولى أخرج الهندي في فضائل مكة بسنده إلى  
 يوسف بن مهزيك أنه قال اعتمر من الجعرانة ثلثة نبي وكذا ذكره  
 الفاكهي أيضاً . الثانية في حبة الجعرانة ماء شديد العذوبة يقال ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يلمس موضع الماء بيده المباركة وقيل انه غرز فيه  
 رمح اليمون فنبع الماء من ذلك الموضع فشرب منه النبي صلى الله عليه  
 وسلم وسقى الناس أخرجه الفاكهي ، الثالثة انها سميت الجعرانة باسم  
 امرأة من قريش يقال لها ربيعة براء وطاء مهملتين بينهما مشاة تحتية  
 بنت كعب وتلقبها جعرانة وهي امرأة أسد بن عبد العزى وعن ابن  
 عباس رضي الله عنه انما هي التي نزل فيها قوله تعالى « ولا تكونوا كاتني  
 نفخت غزلها من بعد قوة » الآية

( ومنها ) مسجد يقال له مسجد الفتح بالقرب من الجحوم من وادي  
مر وهو مشهور بهذا الاسم الى هذا الزمان يقال ان النبي صلى الله عليه  
وسلم صلى فيه والله أعلم فهذه المساجد كلها معروفة الآن نتعاهد بالزيارة  
بعضها في أوقات مخصوصة وبعضها مطلقا . وأما المساجد التي ذكرها  
الأزرقي ولم تعرف الآن فخمسة مساجد الأول مسجد بأعلى مكة بين  
شعب ابن عامر المعروف الآن بشعب عامر بدون لفظ ابن وحرف  
دار زائغة في أصله ، كذا عرفه الأزرقي ثم قل ان عنده قرعة مستقيمة لرجل  
كان يسكن ثم في الجاهلية وأن النبي صلى الله عليه وسلم بايع الناس عنده  
يوم الفتح وهذا المسجد لا يعرف الآن ولا يمكن حمله على مسجد البية  
المعروف بمسجد الحرس المتقدم لأن الأزرقي قد ذكره أيضا مع ذكره  
لهذا المسجد . الثاني مسجد بأحياد يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
انكأ هناك في موضع منه قل الأزرقي ان أهل العلم يذكرون ذلك والله  
يشتمون أنه صلى بأحياد الصغير ولا يوقف على موضع مصلاته أيضا فليفتد  
بل حداً بهير أرسل . الثالث مسجد بأعلى مكة يقال مسجد الحرس  
يقال له مسجد النجدة قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمسجد  
الحرس لدى شجرة كانت في هذا المسجد فقبضت اليه فسلطها عن شيء  
ثم أمرها بالرجوع فرحمت الى موضعها بقدور . الرابع مسجد لدى  
طوى في علو مكة بين التابيتين التابيتين يدخل منهما الحاج يقال ان النبي  
صلى الله عليه وسلم نزل هناك حين اعتمر وحين حج تحت شجرة كانت به  
ذكره الأزرقي وأفدان زبيدة بالله . الخامس مسجد السرر قل للأزرقي



وهو الذي تسميه أهل مكة مسجد عبد الصمد بن علي لكونه بناه وسيأتي ذكر وادي السرور ، وهو بني في شرقها ذكره صاحب القاموس كاستوقف عليه قريبا ان شاء الله تعالى غير أن تعيين محله يقينا لا يوقف عليه الآن بن جهته ، السادس : مسجد بعرفة عن يمين الموقف يقال له مسجد ابراهيم ، وليس بمسجد بعرفة الذي يصلي فيه الامام كذا عرفه الأزرقي ، ولم يبين ما المراد بابراهيم الذي ينسب اليه ، فهذه المساجد المذكورة لم تعرف الآن ؟ وأما ما ذكر من المساجد منفردا ، ولم يتعرض لاستحباب زيارتها ، فمسجدان : الأول مسجد بعرفة المعروف الآن بمسجد فمرة الذي يصلي فيه الامام ذكره الأزرقي وأفرده عن المساجد التي يستحب زيارتها ، ولم يصب بل هو أولى أن يعد من جملة ما لأن العدة في ذلك إنما هو التبرك ، وهذا المسجد من البقاع العظيمة التي لا يشك فيها وكم صلى فيه من حجاج الصحابة والتابعين والعلماء والأولياء والسادات لأن كون هذا المحل مصلى الامام مما يؤثر الخلف عن السلف ، وإذا كان كذلك فيبعد أن يتركه الأخيار ويصلون في غيره فكان عده من جملة مساجد المستحب زيارتها أولى ، ولهذا ذكرته وعددته من جملة ما ، الثاني مسجد فوق العمرة المعروفة بالنعيم الى جهة وادي مر على يمين المذهب اليه ويعرف بمسجد علي ذكره القاسي ضمنا عند ذكره لمسجد النعيم ، وقد مر كلامه ، ولم يبين أمره ولا تعرض ليلى الذي نسب اليه هذا المسجد ، ولم أقف على شيء من خبره ، وأما ما ذكر من المساجد فمسجد واحد بمكة أمام المصاعد من باب العمرة على يسار المذهب الى جهة فوق باب

إبراهيم فيه محراب لطيف جداً يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه  
هذا ما وقفت عليه ، والله أعلم

### ﴿ ذكر الجبال المباركة بمكة وحرماها ﴾

( ومنها ) الجبل المعروف بأبي قبيس أحد أحشى مكة الشرف  
على الصفا ، وهو مشهور لا يحتاج الى بيان ، ويروى عن وهب بن منبه  
رضي الله عنه أن قبر آدم صلوات الله عليه في غار في جبل أبي قبيس  
يقال له غار الكثر بالنون والنزاء المعجمة ، وأن نوحا عليه السلام لما جاء  
الطوفان استخرجه من الغار وجعله في تابوت وحمله في السفينة فلما غيظ  
النساء أعداه الى الغار ، والله أعلم بذلك ، وهذا الغار لا يعرف الآن ، وقيل إن  
قبره بمسجد الخيف بعد أن صلى عليه جبريل عند باب الكعبة وقيل بيت  
القدس وقيل ببلاد الهند وصححه الحافظ ابن كثير في تفسيره ، وتفنن عن  
الذهبي أن قبر حواء وشيث (١) في جبل أبي قبيس ، والله أعلم بالحقائق  
ومن فضائله أنه كان يدعى الأيمن في الجاهلية لأن الحجر الأسود استودع  
فيه عام الطوفان فلما بنى الخليل الكعبة ناداه الجبل لركن منى بمكان كذا  
وكذا فجاء به جبريل فوضعه موضعه ( ومنها ) أنه أول جبل وضع على وجه  
الأرض حين مادت ، روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد ( ومنها ) أن الدعاء  
يستجاب فيه كم ذكره النفا كهي ، واستشهد لذلك بحكاية الوفد الذين

(١) أنزلت عليه خمسون صحيفة وعاش تسعمائة سنة ودفن مع أبويه في غار

استسقوا فيه ، فأجيب لهم وسقوا ( ومنها ) انشقاق القمر عليه كما ذكره  
 القطب الحلبي وغيره ، ونقل عن بعض العلماء أنه أفضل جبال مكة حتى  
 حراء ، وعلى بكونه أقرب الجبال الى الكعبة الشريفة ، قل الفاسي رحمه  
 الله ، وفي النفس شيء من تفضيله على حراء لكونه صلى الله عليه وسلم  
 كان يكثر اتيانه لعبادة ، ويقوم به لأجلها شهرا في كل عام ، وفيه أكرم  
 بالرسالة ، ولم يتفق له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في جبل سواه وذلك  
 مما يقتضى امتيازها بالفضل والموجب لتفضيل دار خديجة رضى الله عنها  
 على غيرها من دور الصحابة طول سكناه عليه السلام بها ، ونزول الوحي  
 عليه فيها لا لأجل القرب من الكعبة إذ كثير من البيوت أقرب اليها منه  
 كدار العباس بالمدينة ، ودار الأرقم بالصفا والله أعلم انتهى ، ثم في تسميته بأبي  
 قيس قول رجهبها أنه سمي باسم رجل من اباد يقال له أبو قيس بن فيه  
 في فائدة في نقل القزويني في كتابه عجائب المخلوقات من خواص جبل  
 أبي قيس أن من أكل فيه الرأس المشوى يأمن أوجاع الرأس وكثير من  
 الناس يفعلونه ، والله أعلم بحقيقة ذلك

( ومنها ) جبل الخدمة ، وهو جبل شامخ مشهور معروف في ظهر  
 أبي قيس ، ( ومن فضائله ) ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه  
 ما مطرت مكة قط إلا كان لخدمة عزة ، وذلك أن فيه قبر سبعين نبيا  
 أخرجه الفاكهي ، والله أعلم بصحته ، وفيه يقول القائل في يوم الفتح :  
 أنت لو شهدت يوم الخدمة      إذ فر صفوان وفر عكرمه

لأيات مشهورة ( ومنها ) جبل حراء وهو محدود فمن ذكره صرفه ومن

أنه منعه من الصرف ويسمى جبل النور بالنون وكان ذلك لكثرة مجاورة  
النبي صلى الله عليه وسلم وتعبده فيه وما خصه الله به فيه من الأكرام بالرسالة  
ونزول الوحي عليه في الغار الذي بأعلاه كما في صحيح البخارى حتى فجأه  
الحق ، وهو في غار حراء ، وهو معروف مشهور يأنزه الخلف عن السلف  
ويقصده الناس بالزيارة ، ذكر الأزرقي أن النبي صلى الله عليه وسلم  
اختبأ فيه من المشركين ، وكذا ذكره الفاكهي قال أيضا والمعروف أن  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يختب من المشركين إلا في غار ثور لكن  
يتأيد ما ذكر بما قاله القاضي عياض والسهمي في روضه : أن قريشاً حين  
طلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كن على ظهر ثير ، فقال له اهبط عني  
يا رسول الله فاني أخف أن تقتل وأنت على ظهري ، فبعدني الله تعالى  
فناداه حراء الى رسول الله ، وجمع القاضي تقي الدين رحمه الله ، فقال ان  
صبح اختفاؤه صلى الله عليه وسلم بحراء ، فهو غير اختفاؤه بثور ، والله أعلم  
فيكون في حراء أولاً ، وفي ثور حين الهجرة ، وذكر بعض العلماء أن السر  
في كونه صلى الله عليه وسلم لازم التعبد فيه دون غيره من الجبال من  
حيث ان فيه فضلاً زائداً منه أن يكون فيه منزواً مجموعاً لتعبده ، وهو  
يشاهد بيت ربه ، والنظر الى البيت عبادة ، فحصل له اجتماع ثلاث عبادات  
الخلوة ، والتعبد ، والنظر ، ومجموع ذلك أولى من الاختصار على البعض  
وغيره من الأماكن ليس فيه ذلك المعنى ، وأيضاً ان هذا الجبل كان  
يحتل في جداره صلى الله عليه وسلم ( أقول ) وفيما ذكر نظر لأن  
غيره من الجبال يتأتى فيه ما ذكر من اجتماع العبادات الثلاث كما نبه فليس



مثلا ويزيد بقربه من البيت ، فكان أولى أن يتعبد فيه ، وإن كان المراد  
البعد من الناس لخلو البال في التعبد ، فالجبال البعيدة كثيرة اللهم إلا أن  
يقال أن الغار الذي بحراء مستقبل الكعبة من غير انحراف ، وليس غيره  
كذلك فله وجه ، والأحسن أن يقال أن جبل حراء متعبد أجداده فاقندي  
بهم في ذلك ، والله الموفق

( ومنها ) جبل ثور بالثاء المثناة بأسفل مكة ، وسماه البكري أبا ثور  
والشهور الأول وبعده عن مكة ميلان ، وقبل ثلاثة وارتفاعه نحو ميل  
وكان اسمه أطحل بالطاء والحاء المهملتين ، وإنما سمي ثورا لنزول ثور بن  
عبد مناف فيه ، وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر اختفيا في  
غاره المشهور الذي ذكره الله تعالى بقوله : « ثاني اثنين إذ هما في الغار » الآية  
وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل الغار أمر الله العنكبوت فنسجت  
على بابه وشجرة فثبتت وأحاطت به فحسبنا على بابه ، ويقال أن هذا الحمام  
الذي بمكة من نسجهما ، ومن فضائل هذا الجبل ما يروى أنه كلم النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وقال له إلى يا رسول الله غني قد آويت قبلك سبعين  
ليلا ، والغار الذي فيه بابان واسع وضيق ، وكثير من الناس يتجنب دخوله  
من الباب الضيق لما يقال أن من لم يدخل منه وتعمق فليس لأبيه ، وهو  
باطل لا أصل له ، وإنما ومع الباب الضيق في حدود عام ثمانية لأن  
بعض الناس أراد الدخول منه فالتبس ، فنبحت منه حتى اتسع وتخلص ،  
وكان مكثه صلى الله عليه وسلم في الغار المذكور ثلاثا كما في صحيح  
البخاري ، وهو الراجح ، وقيل بضعة عشر يوما ، ووفق الجهد رحمه الله بهنهما

فقال ويحتمل أن يكون كلا القولين صحيحاً ووجه الجمع أنهما مكشافا للغار  
 ثلاثا ويكون معنى الحديث مكثت مع صاحبي مختفين من المشركين في الغار  
 وفي الطريق بضعة عشر يوما انتهى

❦ فائدتان ❧ الأولى : نقل عن البكري أنه قال في جبل ثور من  
 كل نبات الحجاز وشجره ، وفيه شجر البان ، وفيه شجرة من حمل منها  
 شيئا لم تلده هامة ، الثانية : نقل أيضاً في بعض الروايات عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما أن قتل قابيل أخاه هابيل كان في ثور أخرجهما الفاسي رحمه  
 الله ، وفي صحيح مسلم أن ثورا اسم جبل آخر صغير في المدينة قريباً من  
 جبل أحد عن يساره ، وأنكر ذلك بعض العلماء ، والله أعلم

( ومنها ) جبل ثبير بمعنى ، وهو جبل عظيم الفضل شامخ ، روى لأزرق  
 عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لما تجلى الله عز وجل لجبل تشطى ، فطارت شظاياه لستة جبال ثلاثة منها  
 وقعت بمكة وهي حراء وثور وثير وثلاثة وقعت بالمدينة وهي أحد وورقن  
 ورضوى ، تقول وكون ثبير بمكة تسامح لكن ما قارب النوى ، أعطى حكمه  
 وقد جعله القزويني من جبال مكة أيضاً ثم عرفه بأنه الذي أهبط عليه  
 الكباش الذي فدى به إسماعيل ، ثم قال والعرب تقول شرق ثبير كما نغير  
 وليس كذلك إلا ثبير الذي بمعنى ، وكذلك الجوهرى جعله بمكة وما ذك  
 إلا لقرب مني منها انتهى ، ويسمى ثبير الاثيرة والتقابل أيضاً بالتقاف والباء  
 انوحدة ، ونقل صاحب القاموس عن القماش أن الدعاء يستجاب فيه ثم

قال ثبير الاثيرة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعبد فيه قبل النبوة وامام  
ظهور الدعوة ولهذا جاورت به أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أيام اقامتها  
بمكة ، انتهى

( ومنها ) ثبير اسم لثمانية أما كن سبعة منها جبال بمكة وحرمها وهي  
ثبير الاثيرة المذكور ، وثبير الزنج ، وثبير الأعرج ، وثبير الأحذب ويقال  
الأحيدب بالتصغير ، وثبير الخضراء ، وثبير النصب ، وثبير غينا ، والثامن اسم  
لما في بلاد مزينة أقطعه النبي صلى الله عليه وسلم شريس بمعجمة في  
أوله ومهمل في آخره ابن ضمرة بضاد معجمة المزني رضي الله عنه وسماه  
شريحاً بحاء مهمل ، ولشريح الى مواضعها تكثيراً للفائدة ، فأما ثبير الاثيرة  
فقد تقدم وعرف بذلك لأنه أعلاها وأطولها ، وقيل انما سمى ثبير باسم  
رجل من هذيل دفن فيه ، والله أعلم بذلك ، وهو على يسار الذهاب الى  
عرفة الذي ذكره الفقهاء في المسالك بأن المستحب للحاج اذا طلعت  
الشمس عليه أن يسير الى عرفة ، وأما ثبير غينا بالغين المعجمة المفتوحة  
بعدها مثناة تحتية ثم نون ثم ألف ، وثبير الأعرج فيها بنى أيضاً  
يصب بينهما واد من منى يقال له أفاعية بضم الهمزة بعدها فاء وألف  
وعين مهيمة مكسورة ومثناة تحتية مفتوحة مخففة بعدها هاء كذا نقله  
صاحب القاموس عن الرغشري ، وذكر الأزرقي في ثبير الأعرج أنه  
المشرف على حق الطارقين بمثنتين تحتيتين بين الشمس والنخيل ، وفي  
ثبير غينا أنه المشرف على بئر ميمون وقلته مشرفة على شعب على حكرم  
الله وجهه ، فخالف في ذلك الرغشري ، أقول والله أراد بالنخيل بساتين

ابن عامر التي كانت في جهة عرنة لأنه كان بها نخيل فيما مضى ، وأما ثبير  
الضلع بكسر النون وسكون الصاد المهملة بعدها عين مهملة ، فهو جبل  
لطيف مزدلفة على يسار الداهب إلى منى ذكره الأزرقى ، وقال هو  
الذى كانوا يقولون في الجاهلية إذا أرادوا الدفع من مزدلفة أشرق ثبير  
كأنهم تغير ، ولا يدفعون حتى يرون الشمس عليه انتهى ، والمعروف المنقول  
عن جمع من أهل المناسك أنهم ما كانوا يقولون بهذا الكلام إلا ثبير الأثرية  
الذى بمنى . ووجه القاسى رحمه الله تعالى ما قبله الأزرقى ، وقال لا يعد  
ذلك لأن قريشاً ما كانوا يقولون ذلك إلا وهم بمزدلفة ، وهذا أقرب إلى  
أبصارهم من الذى بمنى انتهى ، وأما ثبير الحضراء بمجنتين وراء مهملة  
هو الجبل المشرف على الموضع الذى يقال له الحضراء بطريق منى لقوله  
القاسى ، والحضراء واد معروف إلى هذا اليوم ، وأما ثبير الزنج فهو جبل  
النوبى المعروف بأسفل مكة في جهة الشبيكة الذى تقدم أن به مولد  
سيدنا عمر بن الخطاب على ما قيل ، وإنما سمي بذلك لأن سودان مكة  
كانوا يذهبون عنده ، وهم النوبة والسودان الزنوج أيضاً فطابقت التسمية  
على كلا الوجهين ، وأما ثبير الأحذب أو الأحيذب فلم أقف على موضعه  
ولم أر كلاماً في تعيين محله ، والله أعلم ، أقول بمنى جبل يدعى الأحيذب  
إلى هذا التاريخ سمعت ذلك من بعض أهل منى . وهو متجه إلى مسجد  
الحيف يقرب من ثبير الأثرية على يسار الداهب إلى عرفة ، وإلى جانبه  
جبل آخر لا يعد ، والله أعلم أن يكون ثبير غينا وبينهما شعب الظاهر أنه  
القاعية التى يصب بينهما كما تقدم ويكون ثبير الأعرج كما ذكره الأزرقى



في جهة عرفة بين الشمس والنخيل لأنه أمس بذلك ويبقى ما ذكره  
الزمخشري مجرد نقل لم يعضده شيء يقويه ويصير على هذا في ثلاثة  
أشربة : نير المشهور ونير غناء ، ونير الأحيدب الذي بينهما أفاعية انتهى  
والله موفق فهذه الأشربة التي بمكة وظاهرها والله أعلم

### ﴿ ذكر المقابر المباركة التي تزار بمكة وقربها ﴾

( منها ) مقبرة المعلاة لما قد حوته من سادات الصحابة والتابعين  
وكبار العلماء والصالحين وإن لم يعرف قبر أحد من الصحابة تحقيقاً الآن  
وأفضل شعابها الشعب الذي يقال إن فيه قبر أم المؤمنين خديجة رضي  
الله عنها ولم يرد ما يعتمد عليه في ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم نعم الشعب  
ونعم المقبرة أخرجه الأزرقي ثم قال لا يغيب بمكة شعب يستقبل ناحية من  
الكعبة ليس فيه انحراف إلا شعب المقبرة فإنه يستقبل وجه الكعبة كله  
انتهى وقد تقدم ذكر شيء مما ورد في فضل هذه المقبرة في فضائل  
مكة فلا تطيل بإعادته ومما ورد في فضلها ما روى عن بعض الصالحين  
أنه قال كشف لي أهل المعلاة فقلت لهم أتجدون نفعا بما يهدي إليكم من  
قراءة ونحوها فقالوا لنا محتاجين إلى ذلك فقلت لهم ما منكم أحد واقف  
الحال فقالوا وهل يقف حال أحد في هذا المكان ، ومن ذلك ما رواه  
أبو سعد بن السمعان في تاريخه عن أبي نصر محمد بن إبراهيم الأصماني  
أنه رأى في المنام كأن السنان مدفوناً في المعلاة استخرج ومروا به إلى  
موضع آخر قال فأنلت عن حاله فقالوا هذه المقبرة منزلة عن أهل البدعة

لا تقبل أرضها مبتدعا . ونقل عن الشيخ خليل المالكي رحمه الله ان  
الدعاء يستجاب عند ثلاثة أماكن بالمعلاة عند قبور سماءرة الخير وعند  
قبر الشولي وعند قبر امام الحرمين عبد المحسن بن أبي عبد الحميد . أقول  
قبور سماءرة الخير بالقرب من البثر المعروفة ببثر أم سليمان التي يقصر  
منها القصارون الشياب الآن ، وقبر الشولي وامام الحرمين معروفان انتهى  
ومن مقابر مكة قديما المقبرة العليا فيستحب زيارتها لما فيها من الأموات  
وأهل الخير وهي بين المعابدة وثنية أواخر وكان يدفن فيها في الجاهلية  
وصدر الاسلام آل أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس وآل سفيان  
ابن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم نقله الارزقي . ثم  
قل وكانت أهل مكة يدفنون موتاهم من جنوبي الوادي بمكة وشاهيه ثم  
حول الناس جميعا قبورهم في الشعب الأيسر لما جاء فيه انتهى والمراد  
بالبحر هو شعب أبي دب المعروف الآن بشعب العقارب وفيه كان  
يدفن في الجاهلية وصدر اسلام ، وأبو دب رجل من بني سؤدة بن  
عامر سكنه فسمى به ويقال ان قبر آمنة بنت وهب أم النبي صلى الله  
عليه وسلم في شعب أبي دب ، هذا وإنه صلى الله عليه وسلم جاء إليها وزارها  
وقيل في غير هذا المكان من المعلاة ، وقيل بالأبواء وهو المشهور ، والمراد  
بالشامي هو شعب الصنى بتشديد التحتية المسمى قديما بصنى الشياب وهو  
الذى عند أواخر والحرمائية في طرف المحصب ويسمى المحصب شعب  
الصنى وهو خيف بني كنانة وإنما سمى شعب الصنى لأن ناسا في الجاهلية  
كانوا إذا فرغوا من مناسكهم ونزلوا المحصب المذكور وقفوا بهم هذا الشعب

وتفاخروا بالآباء والأيام والوقائع في الجاهلية . أقول وليس في هذا مناسبة لوجه التسمية وكأنه والله أعلم مأخوذ من الاصطفاء لكونهم اختاروا هذا المكان واصطفوه لمفاخرتهم لكن الأزرقى في يرجع على هذا والله أخذته من سياق الكلام . ثم يظهر أن صدور هذا التفاخر إنما كان يقع من شبابهم ليظهر وجه التسمية انتهى وفي هذه المقبرة العليا قبر سيدنا عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عند قبور آل عبد الله بن خالد بن أسيد وذلك أنه مات عندهم في دارهم سنة أربع وسبعين وله من العمر أربع وثمانون عاماً وكان صديقاً لعبد الله بن خالد فلم حضرتة الوفاة أوصاه بأن لا يعلى عليه الحاجب بن يوسف الثقفي وكان بمكة بعد مقتل ابن الزبير فلما قضى صلى عليه عبد الله بن خالد ودفنه عند باب داره ليلاً أخرجه الأزرقى ولهذا والله أعلم خفي قبره . وعرف الأزرقى المقبرة العليا بأنها حائط خرماني وهو المسمى في هذا الوقت بالخرمانية عند المحصب . قال القاسم رحمه الله وما ذكره الأزرقى من كون عبد الله بن عمر دفن بالمقبرة العليا يدفع ما يقال أنه مدفون بالجبل الذي بالعللة ولا أعلم في ذلك دليلاً وهو بعيد من الصواب والله أعلم . ومن مقابر مكة أيضاً قديماً مقبرة المهاجرين بالحصيص وهو ما بين فح والجبل المسمى بالقلع وبالبكاء أو الزاهر كما هو مقتضى كلام الأزرقى والقاسم وإنما سمي بالبكاء لما قيل أنه بكى على النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر وهو مشهور بالبكاء إلى اليوم . أقول فتكون المقبرة المذكورة في المحل المعروف الآن بالختلج الذي يبيت به أمير الحاج عند قدومه

ثم يصبح ويدخل مكة فينبغي لمن أتى ذلك الموضع أن يقرأ ما تيسر ثم يدعو هناك بالدعاء المأثور عند زيارة القبور ويهدي ثواب ذلك إليهم وإلى سائر أموات المسلمين وكذلك عند المقبرة العليا التي تقدم أن بها قبر سيدنا عبد الله بن عمر لما علمته والله الموفق. وسبب تسميتها بمقبرة المهاجرين أن جندع بجيم ونون ابن أبي ضمرة بمهجمة ابن أبي العاص اشكى وهو بمكة فخاف على نفسه فخرج يريد الهجرة إلى المدينة فأدركه الموت وهو بهذا المحل فدفن فيه فأنزل الله «ومن يخرج من بيته مهاجراً» الآية فسميت مقبرة المهاجرين به أخرجه الأزرقي. ووقع مثل ذلك لغير جندع أيضاً فدفن هنالك وممن دفن بهذا المحل جماعة من العلويين قتوا بسببه في حرب وقع بينهم وبين عسكر موسى الهادي في سنة تسع وتسعين ومائة، وفيه جماعة من الأنصار مدفونون ويسمى هذا المحل أيضاً بأضاد بنى عقار وهي التي قال النبي صلى الله عليه وسلم ثلثي جهنم وأ. بأضاد بنى عقار فقال يا محمد إن ربك بأمرك أن تقرأ القرآن على حرف فقامت أسأل الله العفاة فقال فإنه يأمرك أن تقرأه على حرفين فقامت أسأل الله العفاة قل فإنه يأمرك أن تقرأه على ثلاثة أحرف فقامت أسأل الله العفاة قل فإنه يأمرك أن تقرأه على سبعة أحرف كلها شاف كاف. واختلاف ما مراد بالسبعة الأحرف فقبيل سبعة لغات \* ومن المقابر أيضاً المباركة بمقبرة الشبيكة فيستحب زيارتها لما حوته من أهل الخير والفرباء لاسيما الفقراء الطرحاء فمنهم ما يدفنون غالباً إليها. وثقل القاسى رحمه الله عن الكاهن أن مقبرة المظيين قديماً كانت بأعلى مكة ومقبرة الاخلاف



أسفل مكة ثم قل والظاهر أن مقبرة الاخلاف هي هذه المقبرة يعني بذلك الشبكة لأنه لا يعرف بأسفل مكة مقبرة سواها ودفن الناس بها إلى الآن مشعر بذلك ثم قال والمطيون بنو عبد مناف بن قصي وبنو أسد بن عبد العزى وبنو زهرة بن كلاب وبنو تيم بن مرة وبنو الحارث بن فهر والاخلاف بنو عبد الدار بن قصي وبنو مخزوم وبنو سهم وبنو جمح وبنو عدي بن كعب انتهى

﴿فائدة﴾ وفي سبب تسميتهم بالمطييين والاخلاف نفس عن ابن ابي عمير أن قصياً لما هلك قام بنوه بعده بأمر الرياسة واقتسموا مآثره كما تقدم ثم إن بني عبد مناف بن قصي وهم عبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب أجمعوا أن يأخذوا مافي أيدي بني عبد الدار بن قصي مما كان قصي جعله إلى بني عبد الدار من الحجابة والنواء والسقاية والرفادة ورأوا أنهم أحق بذلك منهم لشرفهم عليهم فافترقت قرابتهم فكانت طائفة منهم مع بني عبد مناف على رأيهم وطائفة مع بني عبد الدار يرون أن لا ينزع منهم ما جعله قصي إليهم ثم أخرج بعض نساء عبد مناف جفنة مملوءة طيباً فغمس النجوم أيديهم فيها وتعاقدوا وتعاهدوا أن لا يتخذوا فسموا المطييين وتعاقد بنو عبد الدار وتعاهدوا عند الكعبة أن لا يسهو بعضهم بعضاً فسموا الاخلاف ثم امتطدوا على أن تكون السقاية والرفادة والقيادة لبني عبد مناف وأن تكون الحجابة والنواء والدموة لبني عبد الدار كما كانت ففعلوا ولم يزالوا على ذلك حتى جاء الله بالاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من حلف في الجاهلية فإن

الاسلام لم يزد الا شدة ، ومن القبور التي ينبغي زيارتها خارج مكة  
 قبر أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله عليه  
 وسلم خالة ابن عباس ، وهو معروف بطريق وادي مر بمحل يقال له  
 سرف بين مهمل مفتوحة ، وراء مهمل مكسورة ، وفاء ، وبينه وبين مكة  
 ستة أميال وقيل سبعة أميال بتقديم السين ، وقيل تسعة بتقديم الشاء وقيل  
 اثنا عشر ميلا كذا ذكره صاحب المطالع ، أقول القول الأخير بعيد والنظر  
 يقضى بخلاف ذلك من سلك الطريق الى وادي مر ، وأعدل الأقوال السبعة  
 لأن العناية تؤيد انتهى ، قل القاضي رحمه الله ولا أعلم في مكة ولا فيها  
 قرب منها قبور أحد ممن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى هذا  
 القبر لأن الخلاف يأثره عن السلف ، وموضع قبرها هو الذي بنى بها فيه  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين تزوجها انتهى

( ومنها ) قبر سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، وهو بوادي  
 الطائف فينبغي زيارته من قدر على ذلك ، قل صاحب المطالع ان الطائف  
 هو وادي وج انتهى ، ووج بفتح الواو وتشديد الجيم ، وسمى باسم وج  
 ابن عبد الحق من العنقة ، وأما وج بنو او والحاء المهملة فهو ناحية لعنان  
 فوق عرفة ، وعن الزبير بن العوام رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قل ان صيد وج وعظاها حرم محرمة عز وجل ، قل النووي  
 واسناده ضعيف ، وذكر الطبري في تحريم صيد وج انهما ابن أحدهما أن  
 يكون على وجه السمي له ، ثم قل وعنايه العدل عندنا ، والثاني أن يكون حرمه  
 في وقت ثم نسخ انتهى ، وقل النووي في الايضاح ويحرم صيد وج لكن

لاضهان فيه انتهى ، وأما مذهبنا فليس له حرم ، وإنما سمى الطائف لما روى أن رجلاً أصاب دماً من قومه ، فلهحق بثقيف وأقام بها وقال لهم ألا أبى لكم حائطاً يطيف ببلدكم ، فبناه فسمى الطائف لذلك ، وقيل إنما سمى بالطائف لأن جبريل طاف به حول الكعبة ، قال بعض المفسرين في قوله تعالى في سورة نون : « فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون » أن جبريل عليه السلام اقتلعها من موضعها ، وطاف بها حول البيت ، فلذلك سميت بالطائف ، وقيل إنما اقتلعها جبريل عليه السلام من الشام وطاف بها سبعاً ، وذلك لدعوة الخليل عليه السلام حيث يقول « وارزق أهله من الثمرات » الآية ، والله أعلم بالصواب ، وجاء في قوله تعالى : « ويتم نعمته عليك » أي بفتح مكة والطائف ، وقال المفسرون في قوله تعالى « لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » أنهما مكة والطائف ، فقرن تعالى الطائف بمكة ، وذلك في غاية الشرف ، وفي الرجل قولان أحدهما أنه عتبة بن عبد شمس والثاني أنه مسعود بن معتب الثقفي

﴿ غريبة ﴾ حكى البيهقي أن ميسأة بكر الميم وقعت في عين الأزرق بالطائف فخرجت من عين الأزرق بالمدينة الشريفة

﴿ منها ﴾ قبر بأعلى الجبل المشرف على الموضع المعروف بالبرقة بوادي مر يزعم سكان وادي مر أنه قبر مريم بنت عمران ويقصدونه بالزيارة والنذور ويذبحون عنده ، ولا أعلم لهم في ذلك سلفاً ، ولم أر من ذكره ، ولم ألق على شيء من خبره بعد السؤال والتفحص ، والله أعلم بحقيقة ذلك .

## ﴿ فوائد ﴾

نختم بها الخاتمة يرجع بعضها الى بعض شيء مما تقدم

﴿ الأولى ﴾ قال النووي رحمه الله في عدة من كتبه وغيره أيضا أن الدعاء يستجاب في خمسة عشر موضعا: في الطواف ، وفي المناسك كما قدمته وتحت الميزاب وداخل الكعبة وخلف المقام وعند زمزم وعلى الصفا وعلى المروة ، وفي حال السعي وجميع منى عموما وعند الجمرات الثلاث خصوصا وفي عرفة وفي مزدلفة فهذه خمسة عشر موضعا بالجمرات الثلاث ، وذكر بعض العلماء من الأماكن المستجابة الدعاء : مسجد الحيف في ( ومنها ) على ما ذكره ابن الجوزي مسجد البيعة وغار الرسلات ومغارة الفتح لأنها من ثبير ، أقول مغارة الفتح المذكورة هي في سطح ثبير قريبا من معتكف عائشة أنشأها القاضي عبد الدين صاحب العهدوس وكان يحتل بها للعبادة انتهى ، وذكر العلامة القماش في المناسك مواضع يستجاب فيها الدعاء في ثبير الأثيرة ، وفي مسجد الكس ، وفي مسجد النحر وحال الدخول من باب السلام وفي دار حديثنا روى عن الصادق عليه السلام الجمعة ، وفي مولد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين سنة ١٢٠٠ هـ وفي دار الخيزران عند المخبأ بين العشابين وفي مسجد السجدة في مكة المكرمة وتحت السدرة بعرفة وقت الزوال وفي المسكن المذكور في المناسك ، أقول وقد التفت إلى الحال لا تعرف الآن والمسكن المذكور الظاهر في المناسك وقد تقدم الكلام فيه بأنه لا يعرف يقينا بل حدسا بغير دليل لا في الدنيا



انتهى ، وفي جبل ثور عند الظهر ، وفي حراء مطلقا انتهى كلامه \* الثانية  
 مما يدل على فضل منى أيضا ما رواه ابن الحاج في منكره عن أبي سهل  
 ابن يونس الرجل الصالح أنه قال رأيت كائني في سفينة تجرى على وجه  
 الأرض وقائل يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقفزت من موضعي  
 وقلت يا رسول الله استغفر لي فقال لي حججت فقلت نعم فقال لي حنقت  
 رأسك يعني قلت نعم ، قل رأس حنقت يعني لا يمس النار أبدا انتهى \*  
 الثالثة اختف في سبب تسميتها يعني فقال ابن عباس رضي الله عنهما إنما  
 سميت منى لأن جبريل عليه السلام لما أود أن يفارق آدم عليه السلام  
 قل له تمن قل تمنيت الجنة فسميت بذلك لأمنية آدم عليه السلام ، وقيل  
 سميت بذلك لما في فيها من الدماء أي يراق ، وهذا هو المشهور انتهى  
 ذكره جمهور اللغويين وغيرهم ، وقيل لما تمنى أن يقدر ، وقيل لاجتماع  
 الناس بها لأن العرب تسمى كل موضع يجتمع فيه الناس منى ، وقيل من  
 الله على الخليل عليه السلام بفداء ابنه فيها ، وقيل من الله بمغفرة فيها  
 على عباده ، وقيل غير ذلك ، ويجوز فيها الصرف وعدمه والتذكير والتأنيث  
 قل صاحب القاموس : والأجود صرفه وحزم الجوهري في صحاحه بتذكيره  
 وصرفه وألشدوا على تذكيره :

سقى منى ثم رواه وسألكه ومن ثوى فيه وهي ثوى مذبذبة  
 وجاء في تأنيثه للعرجى :

ليومنا يعني إذ نحن نزلها أسر من يومنا بالعرج أو من

الرابعة أخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله

عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا كنت بين الأخشين من منى ، ونفح بيده نحو المشرق ، فان هناك واديا يقال له وادى السرر لمرحلة به سر تحتها سبعون نبيا انتهى ملخصا ، والمرحلة بالسين والحاء المهملتين الشجرة العظيمة ، ووادى السرر بضم السين وفتح الراء ، وقيل بفتحهما ، وقيل بكسر السين وفتح الراء ، ومعنى سر تحتها أى قطع سرورهم يعنى أنهم ولدوا تحتها يصف بركتها ويمنها ، والسرر ما يقطع من المولود فيان ، والباقي بعد القطع السرة ، ولا يقال قطعت سرته بل قطع سرره ومن قطع سرره فهو مسرور. قاله صاحب القاموس. قال الفاسى رحمه الله لم يبين الطبرى موضع هذا الوادى وما عرفته أنا أيضا انتهى : أقول قد بين صاحب القاموس مسافة ما بينه وبين مكة اجمالا فى كتابه الوصل فقال قال أبو سعيد الحسن بن الحسين الكرى السرر على أربعة أميال من مكة عن يمين الجبل بطريق منى ، وكان عبد الصمد بن على اتخذ عنده مسجدا كان به شجرة ذكر أنه سر تحتها سبعون نبيا ، وقد قدمت أن هذا المسجد لا يعرف ، فيكون على مقتضى قول الحسن بن الحسين محل وادى السرر المذكور تقريبا بين محسر ومنى على يسار الذهاب الى عرفة لأن الفقهاء ذكروا فى عدة من الناسك أن بين منى ومكة ثلاثة أميال هذا قول أكثرهم ، ويكون من منى الى محسر قدر ميل فلهذا أربعة أميال ، والمرحلة لا وجود لها الآن والله الموفق به الخامسة منى اسم لموضعين أحدهما منى المذكور ، والثانى اسم جبل من جبال ضرية بالضاد المعجمة المفتوحة والراء المكسورة والمثناة التحتية الشدة المفتوحة

والهاء ذكره صاحب القاموس في الوصل وعزاه الى الأصمعي ، السادسة  
 الخيف لغة المكان المرتفع عن سيل الماء المنحدر عن غلظ الجبل . وقال  
 بعضهم : الخيف هبوط وارتفاع في سفح جبل أو غلظ ، ومسجد الخيف  
 بمنى في مكان هذه صفته ، وقيل الخيف غرة بيضاء في الجبل انتهى خدف  
 أبي قبيس ، والخيف أيضاً الناحية ، وبه سمى خيف منى كأنه ناحيته ، وقد  
 تغزل الشعراء في منى وخيفها بأشعار كثيرة رائعة وأناشيد فائقة رأيت أن  
 أذكر منها بعض شيء مما اشرح به الحاطر تكثيراً للفائدة ، فمن ذلك  
 قول بعضهم .

تبدى لعيني والحجيج على منى	غزال رأيناه بمسكة محرما
رمى وهو يسمى بالجمار وانما	رمى جمره القلب المعذب اذ رمى

ومن ذلك للشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي من قصيدة :

بوادي منى نلنا المنى اذ تبست	ليال وأيام ملاح المباسم
سرور بعيد واجتماع أحبة	وقرب وقربان وعز مواسم

ومن ذلك لبعضهم :

ما بال قلبي لا يقدر قراره	حتى تقضى من منى أوطاره
ما ذاك الا من تلهب شوقه	يسبيه من وادي منى تذكاره
يا سائق الاطعان ان جزت الحمى	سلم على من بالمحصب داره
واشرح لهم ما يلتقي مستاقه	من فرط شوق أحرقته ناره
يصبو الى ذكر الحطيم وزمزم	والركن والبيت المكرم جاره

ومن ذلك لجنون ابن قيس العامري :

ولم أر ليلي غير موقف ساعة  
وتبدى الحصا منها اذا قذفت به  
فأصبحت من ليلي الغداة كناظر  
ومن ذلك لبعضهم :

أياحادي الاطعان جزبي على منى  
وقف بي على ذلك المقام فان لي  
ومل بي الى البيت العتيق وخلي  
ومن ذلك قول ابن الجوزي

سقامني وليالي الخيف ما شربت  
الماء عندك مبذول لشاربه  
ثم اثينا اذا ما هزنا طرب  
ولغيره : فلما قضينا من منى كل حاجة  
أخذنا بأطراف الأحاديث بيننا  
بكينا على ما كان من زمن الهوى  
ولم يعلم الغادي بمن هو رايح

وفي هذا القدر كفاية . الفائدة السابعة المشهور عند أهل مكة  
أن الحجون : هو الجبل الذي فيه الثنية التي يدخل منها الحاج الهابطة  
على المقبرة ، وعرفها الأزرق بثنية المدنين ، ويسمونها الحجون الأول  
بالنسبة الى الخارج منها الى جهة ذي طوى والزاهر ، ويقولون لما بينها  
وبين الثنية الأخرى الهابطة على المختلج وطريق الوادي . وتسمى الخضراء  
بين الحجونين ويمين الخارج منها الى جهة منى كما هو صريح كلام الأزرق



والخزاعي والفاكهي والنووي فأما الأزرق فقال عند ذكره لما في يمان  
 المعللة من المواضع والشعاب والجبال ما نصه : الحجون الجبل المشرف جدا  
 على مسجد البيعة الذي يقال له مسجد الحرس ومثله كلام الفاكهي وأما  
 كلام الخزاعي فنص كلامه الحجون الجبل المشرف على مسجد الحرس  
 بأعلى مكة على يمينك وأنت مصعد وقال النووي في شرح مسلم الحجون  
 وهو من حرم مكة الجبل المشرف على مسجد الحرس بأعلى مكة على  
 يمينك وأنت مصعد قل السيد الفاسي رحمه الله وقد ذكر المحب الطبري  
 في القرى ما يوافق ما يقوله الناس وكنت قلته في ذلك فظهر لي أن  
 الأزرق بذلك أدرى كيف وقد وافقه الخزاعي والفاكهي وغيرهما وإذا  
 كان كذلك فلعله الجبل الذي يزعم الناس أن فيه قبر عبد الله بن عمر  
 والجبل المقابل الذي بينهما الشعب المعروف عند الناس بشعب العفاريت  
 والله أعلم انتهى . وأغرب السهيلي في محل الحجون فقال والحجون على  
 فرسخ وست من مكة انتهى . والحجون بفتح الحاء وضم الجيم كذا  
 ضبطه النووي والطبري وصاحب المطالع و ضبطه ابن خلكان بضم الحاء  
 والمعروف بالفتح

تمت الفوائد ، وبتمامها يتم الكتاب والحمد لله الذي بنعمته تتم  
 الصالحات ، والصلاة والسلام على نبيه سيدنا محمد المبعوث بأعظم المعجزات  
 وعلى آله وأصحابه الأماجد السادات

وليكن هذا آخر ما يسره الله ومن به وهو الشان مما قصدت اثباته  
 حسب الوسع والامكان ومع ذلك فاني عاجز عن بلوغ المراد ملتبس

من الله سبحانه الاصابة والسداد وضارع اليه في التوفيق والرشاد أن  
يجعل ذلك خالصاً لوجهه الكريم وعدتي من فائض فيض فضله العظيم  
ويجمعني ومن يطالعه في جنان النعم ويختتم آخر أعمالي بالخيرات  
ويرجع ميراني بالחסنات ويعفو عما اقترفته من الذنوب والسيئات  
ويرزقني الثبات عند السؤال بعد الممات ، ويفتح علي بالعلم الشريف  
والعمل به فانه الكنز الموروث عن الأنبياء ونعم الميراث ويجمعني كما  
وقفني بجمع هذه الفضائل ممن تملأ قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات  
ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث » والأعمال بالنيات ولكل امرئ  
ما نوى ، واللسان لا يبرز عن الجنان إلا ما حوى والمسؤل ممن وقف  
على التأليف من الاخوان أن ينظر فيه بعين الرضى والرضوان فما كان  
من نقص كله ومن خطأ أصلحه وأن يصفح عما يجده في ترتيبه من زلل  
وما يظهر له فيه من خلل فان القلم قد يهفو والجواد قد يكبو وقد سبق من  
اقرارى بالعجز والضعف ما يقتضى الصفح والعفو والاسان غير معصوم  
عن الخطأ والذيان والمؤمن مرآة أخيه ، والله تعالى يغفر لمن غفره أو  
كتبه أو أصلح شيئاً منه أو فيه

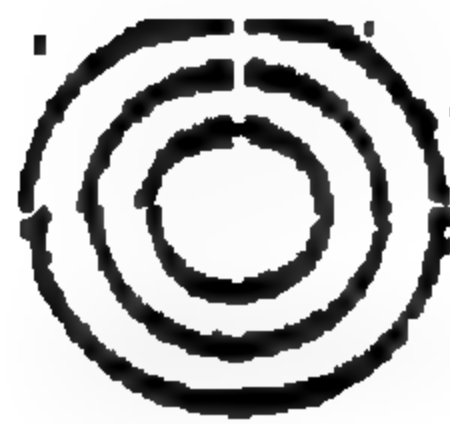
ولنختتم هذا التأليف بما ورد من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم  
المأثور الشريف :

اللهم رب السموات السبع وما أظلمن ورب الأرضين وما أقذر  
ورب الشياطين وما أضلمن كن لي جارا من شر خلقك كله أن يفرط  
على أحد منهم وأن ينفى علي ، عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وحبنا الله ونعم الوكيل  
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

تم الكتاب بعون الملك الوهاب

وكان الفراغ من نسخ هذا الجامع المبارك عصر الاثنين سنة  
تسع وعشرين بعد الألف من الهجرة النبوية  
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام



# فَهْرِسْ

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْأَمَاكِنِ

اعلم أنه لم رأينا أهمية هذا الكتاب في بابهِ وفضله الذي لا ينكره كل مطلع ونابه الأمر الذي جعلنا من العناية به أن استخرجنا ما فيه من أسماء الرجال والنساء والأماكن ورتبنا ذلك على حروف المعجم ووضعنا أمام كل اسم فمرة الصفحة التي وجدناها وإذا ذكر الاسم كثيرا في جملة صفحات كالأسماء التي تكررت في أغلب صفحات الكتاب مثل الأزرق وابن عباس وعائشة ومكة انصرونا على تكرير التمرة أمامه أربع مرات فقط ، وفعلمنا ذلك ليسهل على القارئ استخراج أى اسم أراد ، والله الهادي الى سواء السبيل



## أسماء الرجال جال

(أ) نمرة الصفحة	(أ) نمرة الصفحة
ابن عمر ٢٠ و ٣٣ و ٣٨ و ٧٥	أبو الوليد الأزرق ٢٦ و ٣٠ و ٣١
ابن الزبير ٣٢ و ٤٠ و ٤٧ و ٥٠	أنس بن مالك ٨ و ٧٣ و ١٢٠ و ١٢٤
أبو بكر ٣٢ و ٩٣ و ١١٦ و ١٣٩	أبو الهرداء ٩ و ١٧٦ و ٢٣٠ و ٢٨٠
ابن أبي شيبة ٢٣ و ٣٤ و ٣٨ و ٢٦٣	أبو أبوب الانصاري ٩ و ٥٤
ابن عباس ١٣ و ١٧ و ١٨ و ٣٠	ابن الملقن ١١ و ١٣٢
ابن حجر ٣٧ و ٤٨ و ٥٨ و ٨٩	أبو طالب المكي ١٢ و ٦٠
أبو القاسم ٣٨	أبو هريرة ١٤ و ٣٣ و ٤٠ و ١٢١
الامام أحمد ٣٩ و ٤٣ و ٩٦ و ٩٨	أبو ذر ٢٠ و ٢٤٨ و ٢٦٢
أبو علي ٤٤ و ٤٥	ابراهيم ٢ و ٢٣ و ٣٠ و ٣١
أبو العباس المذري ٤٤	آدم ٢١ و ٦٨ و ٦٩ و ٧٠
أبو أسامة ٤٥	أبو الفضل ٢٢
ابن أبي الدنيا ٤٥	ابن ماجة ٢٩ و ٣٣ و ٢٦٢
ابن الحاج ٤٩	اسماعيل ٣٠ و ٧٦ و ٧٩ و ١٤٠
أبو ليلى ٥٤	ابن أبي مايكة ٣٣
أبرهة الاشرم ٥٥ و ١٧٠	ابن جماعة ٣٢ و ٣٣ و ٤٠ و ٥٩
أبو بكسوم ٥٦	ابن خليل ٣٢ و ٣٤ و ٧٣ و ٧٤

( ١ )	نمرة الصفحة	( ١ )	نمرة الصفحة
ابن بقرق الحضرمي	٥٧	ابن العامد	٩٩
اساف	٥٧ و ٢٥٩	أبو سليمان الخطابي	١٠٢
ابن النقاش	٥٨	ابن الصلاح	١٠٣ و ١٠٤ و ١٠٩
ابن عطية	٥٨ و ٥٩ و ١٧٧	أسعد الحميري	١٠٤
أبو الطفيل	٦٣	اسماعيل بن الناصر	١٠٨
ابن أبي محذورة	٦٣	ابن الرشيد	١١٠
الاوزاعي	٦٥ و ٦٦	أبو الليث السمرقندي	١١١
أبي بن خلف	٦٦	أبو سعيد بن خرنبدا	١١٢
ابن كثير	٦٩ و ٧١ و ١٦٠ و ٣٤٠	أبو عبشان	١١٤
ابن جريج	٨١	أبو طالب	١١٦ و ١٧٦
ابن جبير	٨٢ و ١١٨ و ٣١٤ و ٣١٥	أبو سفيان	١١٧ و ١٥٨ و ٢٨٧ و ٣٢٧
أبو وهب المخزومي	٨٤	أبو سعيد الخدري	١٢٢ و ١٧٦ و ٢٧٩
ابن مالك	٨٦	ابن الجوزي	١٢٣ و ١٦٤ و ٢٥٧ و ٢٦٧
أبو وائل	٩٣	أبو عبد الله بن أبي الصيف	١٢٣
الاذرعي	٩٥	أبو عقاب	١٢٤
أسامة	٩٧ و ٩٨ و ١٠٢	ابن عبد السلام	١٢٩ و ١٣٨
أبو داود	٩٨	أبو بكر الأجرى	١٣٠
ابن أبي مليكة	٩٨	ابن عبد البر	١٣٣ و ١٥٣ و ١٥٥ و ٢٨٤
ابن سيد الناس	٩٨	أبو السائب المديني	١٣٧

( أ )	نمرة الصفحة	( أ )	نمرة الصفحة
أبو حنيفة ٧ و ١١١ و ١٦٤ و ١٧٠	١٣٧ و ١٣٨	أبو داود	١٣٧ و ١٣٨
ابن رشد ١٦٤	١٣٨	أحمد بن موسى	١٣٨
أبو الطيب ١٦٤	١٣٨	ابن عجيل	١٣٨
أبو يوسف ١٦٤ و ١٧٢	١٣٨	أسامة بن زيد	١٣٨
ابن القاسم ١٦٤	٢٥٩ و ٢٤١ و ٢٤٠	ابن اسحاق ١٣٩	٢٥٩ و ٢٤١ و ٢٤٠
أبو الحمراء ١٦٤	١٤٤ و ١٣٩	ابن سراقه	١٤٤ و ١٣٩
أبو رغال ١٧٠	١٤١	ابن الضياء	١٤١
أبو عمر الزجاجي ١٧٠	١٤١	إسماعيل الحضرمي	١٤١
ابن مسعود ١٣ و ٣٠ و ١٩٦ و ٣٢٣	١٥١	ابن حبيب	١٥١
ابن الحاج ١٧٣ و ١٧٤	١٥٤ و ١٥٢	أبو سلمة	١٥٤ و ١٥٢
ابن الحاجب ١٧٤	١٥٤	ابن الحمراء	١٥٤
ابن الحضرمي ١٧٥	٣٠٦ و ٢٩١ و ١٥٦	ابن حزم	٣٠٦ و ٢٩١ و ١٥٦
ابن المنير ١٧٦ و ١٧٨ و ١٨١	١٥٦ و ١٥٧	ابن فتيبة	١٥٦ و ١٥٧
أبراهيم الحربي ١٧٧ و ١٧٨	١٥٦	أبراهيم النخعي	١٥٦
ابن حماد ١٧٨	١٥٨	ابن سيده	١٥٨
إدريس عليه السلام ١٨٣	١٥٩	ابن مسدي	١٥٩
ابن أبي السيف ١٩٣	١٥٩	ابن رشيقي	١٥٩
أبو جعفر العباسي ١٩٩	١٦٢	أبو البقاء	١٦٢
الأشرف الغوري ٢٠١			

(أ) نمرة الصفحة	(أ) نمرة الصفحة
أمية ٢٤٦ و ٢٨٥ و ٢٨٧	اسحاق الخزاعي ٢٠٢
أهيب ٢٤٨	ابن عامر ٢٠٥
أبو عبدة بن الجراح ٢٤٩	أبو عمر السلقى ٢٣٩
الادرم بن غالب ٢٥١	ابن عبد ربه ٢١٥
أبو ربيعة بن شيبان ٢٥٢	ابراهيم الخياط ٢١٨
اسرائيل ٢٥٢	ابن عساكر ٢١٨ و ٢٨٠
اسحاق ٢٥٧ و ٢٥٨	الاقشهرى ٢١٩
ابن جبير ٢٥٧	أبو العباس المنورق ٢٢٢
ابن حبان ٢٦٢ و ٢٦٣ و ٣٥٥	أبو نعيم ٢٢٩
أحمد بن عبد الله الشريفي ٢٦٥	أسد بن عبد العزى ٢٣٠ و ٢٥١
اسحاق بن خزيمة ٢٦٦	البياس ٢٣٤
أبو الفرج ٢٦٦ و ٢٦٧	الاسكندر ٢٣٥
ابن السيوطى ٢٦٩	ابراهيم ٢٣٦
ابن هشام ٢٧٥	أبو قحافة ٢٣٦
ابن ظهيرة ٢٧٥	أمية بن عبد حمس ٢٨٣ و ٢٥٠
أبو الحوالى ٢٧٦	٢٨٦ و ٢٨٨
ابن مدي ٢٧٦	أبو الخير القزوينى ٢٥٢
ابن سعدان ٢٧٦ و ٢٧٧	أسد ٢٩٥ و ٣٥٥
	أبو رفاص ٣٥٨



( أ )	نمرة الصفحة	( أ )	نمرة الصفحة
٢٩٤	إسماعيل بن علي	٢٧٦	ابن أمير الحاج
٢٩٤	إبراهيم بن محمد	٢٧٧	ابن درباس
٢٩٨ و ٢٩٥	الأمين محمد بن هارون	٢٨٠	أيوب عليه السلام
٢٩٦ و ٢٩٥	أبو السرايا منصور	٢٨٠	ابن أبي الدنيا
٢٩٥	ابن طباطبا	٢٨٠	أبو الشيخ
٢٩٧	إبراهيم بن موسى	٢٨٨ و ٢٨٥ و ٢٨١	أسيد
٢٩٨	الشناس التركي	٢٨٣ و ٢٨٥ و ٢٨٨	أبو العيص
٢٩٩	إتاج الخوزي	٢٨٤	ابن عقبة
٣٠٠ و ٢٩٩	إسماعيل بن يوسف	٢٩٢ و ٢٩١ و ٢٨٩	ابن الأثير
٢٩٩	إبراهيم بن موسى	٢٨٦	أبو قتادة
٣٠٠	إسماعيل بن إبراهيم	٢٨٦	أبو العاص
٣٠٠	إبراهيم بن عبد الحميد	٢٨٨	أبان بن عثمان
٣٠١ و ٣٠٠	أحمد بن النوكري	٣٠٢ و ٣٠١ و ٢٨٨	ابن جرير
٣٠٠	أحمد بن عيسى	٢٨٩	إبراهيم بن هشام
٣٠١	إبراهيم بن محمد	٢٨٩	إسماعيل المخزومي
٣٠١	إسماعيل بن جعفر	٢٩٠	أبو حمزة الخارجي
٣٠١	إسحاق بن موسى	٢٩٣ و ٢٩٥	إبراهيم الادم
٣٠٢ و ٣٠١	أحمد بن طولون	٢٩٣	إبراهيم بن يحيى
		٢٩٤	أحمد بن إسماعيل

(١) نمرة الصفحة	(١) نمرة الصفحة
أبو القاسم أو نجور محمود ٣٠٤	إسماعيل بن محمد ٣٠٢
أبو الحسن علي ٣٠٤	أبو المغيرة بن عيسى ٣٠٢ و ٣٠٣
أبو القاسم بن النقي ٣٠٤	أبو عيسى محمد بن يحيى ٣٠٢ و ٣٠٣
أبو جعفر محمد بن الحسن ٣٠٤	أحمد بن أبي أحمد ٣٠٣
أبو الفتح الحسن بن جعفر ٣٠٥ و ٣٠٦	أبو محمد علي ٣٠٣
ابن خلدون ٣٠٦ و ٣٠٧ و ٣٠٨	أبو الفضل جعفر ٣٠٣
أبو هاشم محمد بن جعفر ٣٠٦	أبو منصور محمد ٣٠٣
أبو هاشم محمد بن الحسين ٣٠٦	أبو العباس أحمد بن المقتدر ٣٠٣
أحمد بن سارنكين ٣٠٧ و ٣٠٨	أبو اسحاق إبراهيم بن المقتدر ٣٠٣
أبو فابنة ٣٠٨	أبو القاسم الفضل بن المقتدر ٣٠٣
أدریس بن مطاعم ٣٠٩	ابن الحاج ٣٠٣ و ٣٥٥
أقباش ٣١٠	اسحاق الخزاعي ٣٠٣
أفسيس بن الملك الكامل ٣١٠	ابن ملاحظ ٣٠٤
أبو بكر بن أيوب ٣١٠	أبو محمد الحسن بن أحمد ٣٠٤
ابن مجلي ٣١١	أحمد بن يعقوب الهمداني ٣٠٤
ابن الوليد ٣١١	ابن محلب ٣٠٤
ابن التعزى ٣١٢	ابن معارب ٣٠٤
أيوب بن الكامل ٣١٢	أبو طاهر القرمطي ٣٠٤

(أ) نمرة الصفحة	(أ) نمرة الصفحة
٣٢٤ أبو نعيم بن بركات	٣١٢ أحمد بن التركمانى
٣٢٤ أحمد بن أبي نعيم	٣١٢ ابن فيروز
٣٢٩ أبو الفضل النوبرى	٣١٢ أبو سعد بن على
٣٢٩ أبو سعيد	٣١٢ ابن المسيب
الارقم بن أبي الارقم المخزومى	٣١٥ و ٣١٣ ادريس بن قنادة
٣٤١ و ٣٣٠	أبو نعيم بن أبي سعد ٣١٣ و ٣١٤ و ٣١٥
٣٣٠ أبو عبد الله الفاسى	٣١٣ أبو سعد بن على
٣٣٠ أبو عبد الله بن مطرف	٣١٣ ابن برطاس
٣٣١ ابراهيم بن آدم	٣١٤ ادريس بن الحسن
٣٣٢ ابراهيم الفيبى	٣١٥ أبو الفيث
٣٣٣ اسحاق النبى عليه السلام	٣١٧ أحمد بن عجلان
٣٣٨ و ٣٤٦ ابن عامر	٣١٧ أحمد بن تقيّة
٣٣٩ و ٣٤٠ ابراهيم	٣١٩ أحمد بن حسن
٣٤١ أبو قبيس	٣١٩ أحمد بن الملك انؤيد
٣٤٥ ابن ضمرة المزنى	٣٢٠ الاشراف برسباى
٣٤٦ أبو سعد بن اسمعائى	٣٢٠ و ٣٢١ ابراهيم
٣٤٨ أسيد بن أبي العيص	٣٢١ أبو القاسم بن حسن
٣٤٨ أمية بن عبد شمس	٣١٦ اسماعيل بن الملك الناصر
	٣٢٢ أحمد جازان

(أ) نمرة الصفحة		(أ) نمرة الصفحة	
٣٥٧	الاصمعي	٣٤٨	أبو دب
٣٥٩	ابن خالكان	٣٥٥	أبو سهل بن بولس
٣٤٨	امام الحرمين	٣٥٦	أبو سعيد الحسن بن الحسين

(ب) نمرة الصفحة		(ب) نمرة الصفحة	
١٨٥	بدر الدين	٣٣٧ و ٢٣	البنفوي
٢٠٤	بيسوق الظاهري	٥٢	بليانته
٢٠٦	بغامولي أمير المؤمنين	٥٨	بكر بن حبيب
٣٤٤ و ٣٤٣ و ٢١٨	البكري	٧٨	بختنصر
٢٤٦	بمجة	٨٢	باقوم
٢٨٢ و ٢٦٩	بدر الدين بن المصاحب	٢٦٣ و ١٥٨ و ٩٦ و ٩٣	البخاري
٣١٥	بيرس الحاشيكير	١١٨ و ٩٧	بلال
٣٢٠ و ٣١٩	بركات بن حسن	٢٧٥ و ١٧٢ و ١٠٠	البيهقي
٣٢٢ و ٣٢١		٢٦٨ و ١٢٩	البلقيني
		١٦٠	برهان الدين القبراطي

(ت) نمرة الصفحة		(ت) نمرة الصفحة	
١٥٢ و ١٠٠ و ٣٦ و ١٠	الترمذي	٣٠٢ و ١٠٧ و ٦٨ و ٣	تقي الدين الفامي



( ت )	نمرة الصفحة	( ت )	نمرة الصفحة
نعم	٥١ و ٥٣ و ٨٠	نعم	٢٣٠ و ٢٥١
التوربشتي	٥٩	نقية	٣١٦ و ٣١٧
نعم بن مرة	٢٣٦ و ٢٤٤ و ٣٥١		

( ث )	نمرة الصفحة	( ث )	نمرة الصفحة
الشملي	١٨	نور بن عبد مناف	٣٤٣
ثابت البناني	١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٩		

( ج )	نمرة الصفحة	( ج )	نمرة الصفحة
جلال الدين السيوطي	١٧	و ١٧٥ و ٢٦١	
جرج	٣٢	جبير بن مطعم	١٧١ و ٢٥١
الجندی	٣٧ و ١٣٧	جعفر المقتدر بالله	٢٠٣
الجاحظ	٥١ و ٥٨	جلال الدين	٢٠٩
الجوهري	٦٧ و ١٥٦ و ٣٢٤	جمع	٢٣٠ و ٢٥١
جرم	٨٣ و ٢٥٩	الجراح	٢٤٨
جبر بن شيبه	٩٠	جشم بن لوى	٢٥٣
جبريل	١٣٨ و ١٤١ و ١٥٥ و ١٦٧	جمال بن عبد الله	٢٦٢
جابر بن عبد الله	١٦٤ و ١٧٠	جعفر الصادق	٢٧٦ و ٢٩٢ و ٣٢٩

(ج) نمرة الصفحة	(ج) نمرة الصفحة
٣٠٧ جعفر بن أبي هاشم	٢٨٥ جدعان
٣١١ جفرييل	٢٨٨ جعفر بن المنصور
٣١٢ جواز بن حسن	٢٩٩ جعفر بن الفضل
٣١٣ جواز بن شبيحة	٣٢٩ و ١٩٣ جعفر بن أبي طالب
٣٢١ جاني بك الظاهري	٢٩٤ و ٢٩٣ جعفر بن سليمان
٣٢٣ جازان	٢٩٦ الجلودي
٣٣١ الجنيد	٢٩٧ جعفر بن محمد
٣٣٧ و ٣٣٥ الجندي	٢٩٩ جعفر شاشات
٣٥٠ جندع بن أبي نذرة	٣٠٢ جعفر الباعثون
٣٥٥ الجوهري	٣٠٥ جعفر بن محمد
	٣٠٦ جعفر بن محمد

(ح) نمرة الصفحة	(ح) نمرة الصفحة
٦٩ و ٦٨ و ٥٠ و ٤٩ الحجاج	١٤ الحسين بن الفضيل
٣٢٥ و ٦١ حويطب بن عبد العزيز	٤١ و ٢٨ و ٢٦ و ٢٤ الحسن البصري
٨٨ و ٧٥ الحلبي	٢٦ حميد بن زهير
٢٨٧ و ٨٥ و ٨٤ الحسين بن نمير	٢٧٦ و ١٠٠ و ٣٣ الحاكم المحدث
٩١ و ٩٠ حمزة بن عبد الله	٤٤ الحسن بن رشيق
٩٢ الحارث	٤٤ الحميدي

( ج )	نمرة الصفحة	( ح )	نمرة الصفحة
الحارث	٢٥٩	الحارث بن اوى	٢٥٢
الحسين بن الحسين	٩٤	الحافظ	٢٥٦
الحاكم	١١٣	الحافظ الذهبي	٢٦٦
الحاكم العبيدي	١٠٦ و ٣٠٥	الحاكم أبو عبد الله	٢٦٦
الحسن بن جعفر العلوي	١١٣ و ٢٩٨	حارثة	٢٨٤ و ٢٨٥ و ٢٨٦
الحارث بن عثمان بن نوفل	١٤٩	الحكم	٢٨٦ و ٢٨٨
الحربى	١٧٩ و ١٨٠ و ٢٧٤	الحارث بن خالد	٢٨٧ و ٢٨٨
حماد بن سامة	١٨٢	حكيم بن صفوان	٢٨٧
حمزة	٢٣٨	الحبان	٢٨٨
حكيم بن حزام	٢٤١	الحارث بن أمية	٢٨٩
الحسن بن علي	٢٤٢ و ٢٤٣	الحارث بن العباس	٢٩٢
و ٢٧٨ و ٢٧٩		الحسن بن معاوية	٢٩٢
الحسين بن علي	٢٤٣ و ٢٧٨ و ٢٧٩	الحسن بن الحسن	٢٩٢ و ٢٩٣
و ٢٩٦		و ٢٩٨ و ٢٩٩	
الحارث	٢٨٤ و ٢٨٥	حماد البربرى	٢٩٤
الحارث	٢٤٨	الحسين بن الحسن	٢٩٥
الحارث بن خلدة	٢٥١	الحسن بن الحسين	٢٩٥
حنبل بن عامر	٢٥١	حمدون بن علي	٢٩٧
الحارث بن فهر	٢٥١ و ٣٥١	حنظلة	٢٩٧

## (ح) نمرة الصفحة

٣١٠	حسن بن قتادة
٣١٢ و ٣١٣ و ٣١٤	حسن بن قتادة
٣١٣	الحسن بن برطاس
٣١٤	حميضة
٣١٨ و ١٠٨	حسن بن عجلان
٣١٩ و ٣٢٠	
٣٢٣	حميضة بن محمد
٣٣٠ و ٣٢٨	حمزة بن عبد المطلب
٣٤١	الحاي

## (ح) نمرة الصفحة

٢٩٧	الحسين بن عبيد الله
٢٩٨	الحسن بن سهل
٣٠٠ و ٣٠٢	حفص بن المغيرة
٣٠٢	الحسين بن اسماعيل
٣٠٤	الحسن بن عبد العزيز
٣٠٥	الحسن بن محمد
٣٠٦	الحسين بن محمد
٣٠٧	حمزة بن أبي وهاس
٣٠٩	حسين بن سليمان

## (خ) نمرة الصفحة

٢١١ و ٢١٦	خشقلدي
٢٤٤ و ٢٤٥	خوبلد
٢٥٢	خزيمة
٢٦٢	الخطيب
٢٦٦	الخطيب البغدادي
٢٧٠ و ٢٧١	الخراساني
٢٧٦	الخطيب

## (خ) نمرة الصفحة

٣٤	الخطابي
٦٨ و ٦٩ و ٧٠ و ٧٩	الخليل
١٠٧	خالد بن جعفر
١١٠	خالد بن عبد الله القسري
١٢٧ و ٢٨٨	
٢٠١ و ٢٠٨ و ٢١٦	خاير بك
٢٠٦	خليفة بن عمر البكري



( خ )	نمرة الصفحة	( خ )	نمرة الصفحة
خالد بن أسيد ٢٨٨ و ٢٨٩ و ٣٤٩	٢٨٥	خالد	
خليل المالكى ٣٣٠ و ٣٣١ و ٣٤٨	٢٨٦ و ٢٨٧	خالد بن العاص	
الخزاعى ٣٥٩	٢٨٧	خالف الجهمى	

( د )	نمرة الصفحة	( د )	نمرة الصفحة
داود الحضرمى ٢٨٨	١٢٤	الدبرى	
داود بن على ٢٩١	١٥٣ و ١٧٢ و ٢٦٣	الدارقطنى	
داود بن عيسى ٢٩٨ و ٢٩٥	١٥٤	الذجال	
داود بن عيسى ٣٠٨ و ٣٠٩	٢٦٢	الذبياطى	
	٢٦٢	الذيمى	

( ذ )	نمرة الصفحة	( ذ )	نمرة الصفحة
الذهمى ٢٨٥ و ٢٨٨ و ٣٤٠	٧٧ و ٧٨ و ٧٩	ذو القرنين	
	٢٥٢	ذهل بن شيبان	

( ر )	نمرة الصفحة	( ر )	نمرة الصفحة
الرافعى ١١١	٢٩٤ و ٨١	الرشيد العبادى	
رمثة بن أبى نهم ١١٣ و ٣١٤ و ٣٥١	١٠٧	رامشت	

( ر )	نمرة الصفحة	( ر )	نمرة الصفحة
الرويانى	٢٧٧	دافع الخزاعى	٢٤٤
ربيعه	٢٨٤ و ٢٨٥	رباح بن عبد الله	٢٣٨ و ٢٤٦
راجح بن قتادة	٣١٠ و ٣١١	ربيعه بن حبيب	٢٤٢
و ٣١٢ و ٣١٣		ربيعه الحضرمى	٢٤٤
الرسولى	٣١١	رزاح	٢٤٦
رميثة بن محمد	٣١٩	الربيع بن أس	٢٥٧

( ز )	نمرة الصفحة	( ز )	نمرة الصفحة
زين الدين الفارسكوى	٢٠٩	الزجاج	١٩
زهرة	٢٣٠ و ٢٥١	الزنجشبرى	٢٢ و ٢٩ و ١٧٠ و ٣٤٥
زيد بن ثابت	٢٣١	زين الدين العراقى	٣٦ و ٢٧٠
زهرة بن كلاب	٢٣٥ و ٢٤٥	الزركشى	٥٩ و ٨٨ و ٩٤ و ٩٥
و ٢٤٦ و ٣٥١		الزبير بن بكار	٨٣ و ١٥٥
الزهري	٢٣٩ و ٢٥٧	و ٢٢٨ و ٢٩٢	
الزبير بن العوام	٢٤١ و ٢٤٤	زهير بن محمد	١٣٧
و ٢٤٩ و ٣٢٩		زين العابدين	١٤١ و ٢٩٦
زيد بن عمرو	٢٤٦ و ٤٩٣	زياد بن عبد الله	١٤٢ و ٢٩١ و ٢٩٢
زيد بن الخطاب	٢٨٧ و ٢٩١	زيد بن أسلم	١٥٦
الزاهد	٣١١	الزجاجى أحمد مشايخ الصوفية	١٧٠

(س) نمرة الصفحة	(س) نمرة الصفحة
١٩١ سيويه	١٢ سهل بن عبد الله التستري
٢٠٩ سراج الدين البلقيني	١٤ و ٢٦٧ سفيان الثوري
٢١٠ سودون الحمدي	٢٠ و ٧٨ سليمان بن داود
٢١٠ و ٣٢٤ السلطان سليم	١٤١ و ١٢٢ و ٣٠ سعيد بن جبير
٢١٢ و ٢١٣ و ٣٢٤ سليمان خان	٢٥٧ و
٢٣٠ سم	٣٦ و ٦٨ و ٧١ و ٧٢ السهيلي
٢٣١ سعيد بن العاص	٣٨ سليمان بن الحسن
٢٤٤ سعد بن تيم	١٠١ و ٨٢ و ٤٤ سفيان بن عيينة
٢٤٥ و ٢٤٦ و ٢٤٧ سعد بن مالك	٢٦٧ و
٢٤٦ سفيان بن أمية	٢٦٨ و ٢٦١ و ٢٢٧ و ٧٦ السيوطي
٢٤٦ و ٢٤٩ سعيد بن زيد	١١٥ و ١٠٠ سعيد بن منصور
٢٥٢ سامة بن لؤي	١٠١ سالم بن عبد الله بن عمر
٢٥٢ سعد بن لؤي	١٠٢ و ٢٣٩ و
٢٥٦ سعد بن ابراهيم	١٠٨ و ١١١ و ١٢٩ و ٢٦٦ السبكي
٢٦٧ سعيد الثوري	١١١ سالم بن الجراح
٢٧٠ سويد بن سعيد	٢٩٢ و ٢٩١ و ١١١ السفاح
٢٧٨ سهيل بن عمرو	٢٥٧ و ١١٩ السدي
٢٨٦ و ٢٨٧ سعيد بن العاص	١٣٤ السروجي
٢٨٨ و ٢٩٠ سليمان بن عبد الملك	١٣٧ و ٢٥٧ سعيد بن المسيب

## (س) نمرة الصفحة

سليمان بن عبد الوهاب	٣٠٢
سليمان بن علي	٣٠٩
سند	٣١٦ و ٣١٧
سعد الدين الاسفرايني	٣٢٨
سفيان بن عبد الأسد	٣٤٨
سواة بن عامر	٣٤٨

## (س) نمرة الصفحة

سرافقة المدوي	٢٨٨
السري بن عبد الله	٢٩٢
سليمان بن علي	٢٩٣ و ٢٩٤
	٢٩٧ و ٣٠١
سليمان بن جعفر	٢٩٤
سعيد بن المغيرة	٢٩٤
سليمان بن عبد الله	٢٩٧ و ٢٩٩

## (ش) نمرة الصفحة

شعبان صاحب مصر	٢٠٥
شيخ « «	٢١٤
شكر بن أبي الفتوح	٣٠٦ و ٣٠٧
الشريف شبيحة	٣١٢
شمس الدين مروان	٣١٤
شيث	٣٤٠
الشولي	٣٤٨

## (ش) نمرة الصفحة

شعبة بن عثمان	٢٦ و ٩٣
	١٠٨ و ١١٤
الشعبي	٤١ و ٤٢ و ٢٣٩ و ٢٥٧
الشعبي	٦٦
شريك بن الانمر	٧٣
السلطان شاه رخ	١٠٦
السلطان شيخ بن أويس	١١٣
الشافعي	١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠ و ١٣١



## ( ص ) نمرة الصفحة

الصيمري ٢٧٧  
صالح بن العباس ٢٩٧ و ٢٩٨  
صاحب المرأة ٣٠٦  
الصالح صاحب مصر ٣١٢  
صفوان ٣٤١

## ( ص ) نمرة الصفحة

صالح عليه السلام ٧٦ و ١٧٠  
الصايحي صاحب اليمن ومكة ١٠٦  
صلاح الدين خليل ١٠٩  
صخر بن عامر ٢٣٦  
صهيب ٣٤٠

## ( ض ) نمرة الصفحة

ضمرة بن أبي العاص ٣٥٠

## ( ض ) نمرة الصفحة

الضحاك ١٥٦ و ٢٦٩  
الضحاك بن قيس ٢٨٩

## ( ط ) نمرة الصفحة

طارق بن المرتفع ٢٨٥  
طائفة بن داود ٢٨٨  
طاهر بن الحسين ٢٩٨ و ٣٠٠  
طاسيتكين ٣٠٨  
طنتكين بن أيوب ٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١١

## ( ط ) نمرة الصفحة

الطبري ٩٣ و ٩٨ و ١٠٠ و ١٠٣  
الطرسوسي ١٠٨  
طائفة بن عبيد الله ٢٤٤ و ٢٨٨  
٢٩٤ و ٣٢٩  
الطبراني ٢٦٢ و ٢٧٨ و ٢٨٠ و ٣٣٥

## ( ظ ) نمرة الصفحة

الظاهر برقوق ٣١٨

## ( ظ ) نمرة الصفحة

السلطان الظاهر ٣١٤ و ٤٩

( ع )	نمرة الصفحة	( ع )	نمرة الصفحة
٨	عطية العوفي	٤٢ و ٥٠	
١٣ و ١٦ و ٣٥ و ٥٤	علي بن أبي طالب كرم الله وجهه	٤٤	عمرو بن دينار
١٣	عثمان بن أبي شيبة	٤٥	العذري
٢٥٧ و ١٧٣	عبد الله بن مسعود	١٥٨ و ٤٦	عمر بن عبد العزيز
٣١ و ١٤	عمر رضي الله عنه	٢٨٩ و ٢٨٨	
٣٣ و ٣٢		١٣٩ و ٤٦	عمرو بن العاص
١٥	عبد الله بن عمرو بن العاص	٢٠٧ و	
٦٢ و ٢٧ و ٢٦		٢٩١ و ٤٧	عبد الله بن العباس
١٧٥ و ٢٧ و ١٩	عمر بن شبة	٢٥٧ و ١٦٨ و ١٥٦ و ٥٠	عكرمة
٢٠	علي بن ظهيرة	١١٦ و ٦٨ و ٥٦ و ٥٥	عبد المطلب
٢٦	العباس بن محمد	٥٦	عبد الله بن عبد المطلب
٤٥ و ٣١	عز الدين	٢٦٠ و ٢٣٢	
٧٣ و ٦٥ و ٤٤ و ٣٣	القاضي عياض	٥٨	عبد الله بن بكر السهمي
٤٣ و ٤٠ و ٣٩ و ٣٤	عز الدين بن جماعة	٦٦ و ٦٥	عاصم
٧٨ و ٤٢ و ٤١ و ٤٠	عبد الله بن عمر	٦٦	علي بن الموفق
١٠١ و ١٠٠ و ٨١ و ٤١	عطاء المحدث	٢٤٤ و ٦٦	عبيد الله بن عثمان
٦٨ و ٦٥ و ٤١	عبد الله بن الزبير	٦٨	عبد الله المرحاني
٤٢ و ٤١	عبد الملك بن مروان	٧١ و ٧٠	علي بن الحسين
		٢٣٥ و ١٨٣ و ٧٩	عيسى عليه السلام

(ع) نمرة الصفحة	(ع) نمرة الصفحة
عبد الدار ١١٤ و ١١٧	عباد بن كثير ٨١
عبد مناف ١١٤ و ١١٥	عبد الله بن محمد المخزومي ٨١
٢٣٠ و ١١٧	عثمان بن عفان ٨١ و ١٠٥
عثمان بن عبد الدار ١١٤	و ١٤١ و ١٦٠
عبد الله بن جدهان ١١٦	عباد بن عبد الله ٩٠
عبد مناف بن عبد الدار ١١٧	عبد الله بن صفوان ٩١
عبد شمس بن عبد مناف ١١٧	عبيد بن عمير ٩١
و ٢٤٠ و ٢٤٦ و ٢٨٤	عبيد الله بن أبي ربيعة ٩٢
عتبة بن ربيعة ١١٧ و ٣٥٣	عثمان بن طلحة ٩٦ و ٩٧
عتبة بن الازرق ١٢٧	و ١١٤ و ١١٨
عبد المطلب بن أبي وداعة ١٣٧	العراق ٩٧ و ١٠٣
عبد الله بن السائب ١٣٧	عروة بن الزبير ٩٨ و ٢٣١
عز الدين بن عبد السلام ١٣٨	المباس بن عبد المطلب ١٠٧
عتبة بن أبي معيط ١٣٩	و ١١٦ و ١٦٨ و ٢٩١
عبد الله بن عدي بن الحراء ١٥٢	عدنان ١٠٧ و ١٣٤
عبد الله بن سعد ١٦٠	عفان بن مغاث ١٠٨
عدنان بن اد ١٦٧	عمر بن علي بن رسول ١١٢
عبد الله بن خالد ١٩٨ و ٢٨٥ و ٢٨٦	علي شاه ١١٢
	عجلان بن رميثة ١١٣

(ع) نمرة الصفحة	(ع) نمرة الصفحة
٢٣٧ عبد الله بن أبي بكر	٢٠٦ عبد الله بن مالك الخزاعي
٢٣٨ عمرو بن مخزوم	٢١٣ عبد الكريم اليازجي
٢٤٠ عفان بن أبي العاص	٢١٣ علي بك
٢٤١ عمرو بن عثمان	٢١٩ الشريف وجلان
٢٩٢ و ٢٤٣ عبد الله بن جعفر	٢٨٣ و ٢٢٤ عتاب بن أسيد
٢٤٤ عثمان بن عمرو	٢٨٥ و ٢٨٤ و
٢٤٤ عبد الله بن عباد	عبد الرحمن بن أبي
٢٤٤ عباد	٢٢٤ و ٢٨٥ و ٢٣٠ و ٢٤٦ و ٢٥١ و
٢٤٤ العلاء بن الحضرمي	عبد الرحمن بن الحارث
٢٤٤ العوام	٢٣١ عبد مناف بن زهرة
٢٨٥ و ٢٧٤ و ٢٤٦ و ٢٤٤ عبد العزى	٢٣٥ عبد الرحيم الاسدي
٢٤٩ و ٢٤٥ عبد الرحمن بن عوف	٢٣٦ عبد الله الطاهر
٢٤٦ عمرو بن نفيل	٢٣٦ عامر بن عمرو
٢٤٧ عبد الرحمن	٢٤٤ و ٢٣٦ عمرو بن كعب
٢٤٧ عوف	٢٤٧ عبد عمرو
٢٤٧ عثمان	٢٥١ عمرو
٢٤٧ عبد الحارث	٢٨٧ عمرو بن سعد
٢٤٧ عبد الحرب	٢٣٧ عنق
	٢٣٧ عنيق



(ع) نمرة الصفحة	(ع) نمرة الصفحة
٥٥ عبد الله بن عامر	٢٤٧ عبد الكعبة
٢٨٥ عبد الله بن عامر الحضرمي	٢٥٦ عامر بن سعد
٢٧٦ عتبة بن أبي سفيان	٢٥٧ عبد الرحمن بن سابط
٢٨٧ عثمان بن محمد	٢٥٧ عامر بن مائلة
٢٨٧ العاص بن هشام	٢٥٨ و ٢٨٩ عطاء بن أبي رباح
٢٨٨ عبد الله بن سفيان	٢٦٤ عكرمة بن خالد
٢٨٩ و ٢٨٨ عبد العزيز بن عبد الله	٢٦٥ عمر الشهير بالشنبلي
٢٨٨ عروة	٢٧١ عبد الله بن مروان
٢٨٨ عياض	٢٧٣ عثمان بن ساج
٢٨٨ عدي بن الحبان	٢٧٣ عبد الله بن ظهيرة
٢٨٨ عبد الله بن قيس	٢٧٣ العباس
٢٨٨ عثمان بن عبيد الله	٢٧٥ و ٢٣٧ عبد الرحمن بن أبي بكر
٢٨٨ عبيد الله بن عبد الله	٢٨٨ و
٢٨٨ عبد الله بن سراقه	٢٧٦ عبد الله بن المبارك
٢٨٩ عبد العزيز بن خالد	٢٣٨ علي بن كعب
٢٨٩ عبد الرحمن بن الضحاك	٢٨٥ عمير
٢٨٩ عبد الواحد بن عبد الله	٢٨٥ العاص
	٢٨٥ علي بن عدي

(ع) نغرة الصفحة	(ع) نغرة الصفحة
٢٩٣ عبيد الله بن العباس	٢٩٠ عبد العزيز بن عمر
٢٩٣ علي بن الحسين	٢٩٠ عبد العزيز بن مروان
٢٩٤ العباس بن موسى	٢٩٠ عبد الواحد بن سليمان
٢٩٤ علي بن موسى	٢٩٠ عبد الله بن يحيى
٢٩٥ و ٢٩٤ العباس بن محمد	٢٩٠ عبد الملك بن محمد
٢٩٤ عمران بن ابراهيم	٢٩١ عبد الله بن محمد
٢٩٤ عبيد الله بن محمد	٢٩١ و ٢٩٢ علي بن عبد الله
٢٩٤ عبد الله بن سعيد	٢٩٣ و ٢٩٤
٢٩٥ عمرو بن عثمان	٢٩١ عبد الله بن سعيد
٢٩٤ عيسى بن موسى	٢٩١ عمر بن عبد الحميد
٢٩٥ و ٢٩٨ و ٣٠١	٢٩١ عبد الحميد بن عبد الرحمن
٢٩٥ علي بن علي	٢٩١ عبد الرحمن بن زيد
٢٩٦ علي بن الحسين	٢٩١ العباس بن عبد الله
٣١٣ علي بن الحسن	٢٩٢ عبد الله بن الحارث
٢٩٦ علي بن محمد	٢٩٢ و ٢٩٩ عبد الله بن الحسن
٢٩٧ عيسى بن يزيد	٣٠٥ و ٣٠٦
٢٩٧ عيسى بن ماهان	٢٩٢ و ٢٩٣ عبد الصمد بن علي
٣٠٠ علي بن الحسن	٢٩٣ و ٢٩٤ عبيد الله بن قثم
٢٩٧ علي بن الحسن	٢٩٣ العباس بن عبيد الله

(ع) نمرة الصفحة		(ع) نمرة الصفحة	
٣٠٢	العباس بن الحسين	٢٩٧	العتيق
٣٠٢	عبد الوهاب بن سليمان	٢٩٧	عبيد الله بن الحسين
٣٠٢	عبد الوهاب بن عبد الله	٢٩٧	عبيد الله بن العباس
٣٠٢	عبد الله بن أبي عمرو	٢٩٧	العباس بن علي
٣٠٣	عبد الله بن المكتف	٢٩٧ و ٣٣١	العباس بن محمد
٣٠٣	علي بن المعتضد	٢٩٧	عبد الله بن سليمان
٣٠٤	علي أبو الحسن	٢٩٨	عبيد الله بن عبد الله
٣٠٥	علي بن الأخشيد	٢٩٨	عبد الله بن حسن
٣٠٥	عبد الله بن موسى	٢٩٨	علي بن عيسى
٣٠٦ و ٣٠٩		٢٩٨	عيسى بن جعفر
٣٠٥	عيسى بن جعفر	٢٩٨	عبد الله بن محمد
٣٠٦	علي بن محمد الصليحي	٢٩٨ و ٢٩٩	عبد الصمد بن موسى
٣٠٦	عبد الله بن أبي هاشم	٣٠٠	العباس بن اسماعيل
٣٠٨	عيسى بن مليحة	٣٠٠	عبد الله بن طاهر
٣٠٩	عبد الكريم بن عيسى	٣٠٠ و ٣٠١	عيسى بن محمد
٣٠٩	عيسى بن حسين	٣٠٠	عبد الحميد بن عبد الله
٣٠٩	علي بن عبد الله	٣٠٠	عبد الله بن عمرو
٣٠٩	عبد الله بن محمد	٣٠٠ و ٣٠٢	عمرو بن حفص
٣١٠	عمر بن علي	٣٠٠	عيسى بن المنصور

( ع )	نمرة الصفحة	( ع )	نمرة الصفحة
علي بن رسول	٣١٠	عمر بن فهد	٣٣٢
علي بن قتادة	٣١٣ و ٣١٢	عبد الصمد بن علي	٣٣٩ و ٣٥٦
عطيفة	٣١٦	عكرمة	٣٤١
عجلان بن رميثة	٣١٧ و ٣١٩	عبد المحسن بن أبي عبد الحميد	٣٤٨
عطيفة بن أبي نفي	٣١٦	العيص بن أمية	٣٤٨
حنان بن مفاوس	٣١٧ و ٣١٨ و ٣٢٠	عبد الأسد بن هلال	٣٤٨
عقيل بن مبارك	٣١٧	عبد الله بن عمر بن مخزوم	٣٤٨
علي بن مبارك	٣١٧	عبد الدار بن نصي	٣٥١
علي بن عجلان	٣١٨	عبد الله بن السعد الباقمي	٣٥٧
علي بن حنان	٣٢٠	عبد الله بن الجراح	٢٤٨
علي بن حسن	٣٢١	عبد الله بن محمد بن عمران	٢٩٤
عقيل بن أبي طالب	٣٢٥ و ٣٢٧	عبد الله بن محمد بن إبراهيم	٢٩٩
عبد الكبير بن قيس الحفري	٣٢٨		

( ع )	نمرة الصفحة	( غ )	نمرة الصفحة
الغزالي	١٢٢ و ١٦٤ و ١٧٣ و ١٨٨	غانم بن راجح	٣١٣
الغوري	٢١٦ و ٢٢٣	غانم بن ادريس	٣١٤
غالب	٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٥١		



( ف )	نمرة الصفحة	( ف )	نمرة الصفحة
الفضل بن المقتدر	٣٨	الفضل بن عباس بن عتبة	٢٥١ و ٢٩٤
الفاكهى	٥٨ و ٦٩ و ٨١ و ٨٢	الفضل بن سهل	٢٩٨
فرقد السبخى	٨١ و ١٨٨ و ١٨٩	الفضل بن عيسى	٢٩٩
الفارسى	١٦٤	الفضل بن العباس	٣٠٢ و ٣٠٣
فرعون	١٩١	فخر الدين بن الشيخ	٣١١
فرج بن برقوق	٢٠٤	فخر الدين الملاح	٣١٢
فهر بن مالك	٢٢٦ و ٢٣٤ و ٢٣٥		
( ق )	نمرة الصفحة	( ق )	نمرة الصفحة
القرطبى	٥١ و ٧٨ و ١٤٧ و ١٧٥	القاسم بن ابى نزة	٢٥٧
قصى بن كلاب	٨٣ و ٨٤	قنفذ	٢٨٥
	١١٤ و ١١٥	قثم بن العباس	٢٨٦ و ٢٩٣ و ٢٩٤
القابسى	١٣١	قيس	٢٨٨
قاضيخان	١٣٣	قيس	٢٨٩
القفال	١٧٤	القاسم بن عمر الثقفى	٢٩٠
قايتباى	٢٠٤	قاسم بن جعفر	٣٠٧ و ٣٠٨
القاسم ابن رسول الله	٢٣٦	قاسم بن هاشم	٣٠٨
قرط بن رزاح	٢٣٨ و ٢٤٦	قاسم بن مهنأ الحننى	٣٠٨
قنادة	٢٥٧	قنادة بن ادريس	٣٠٩

(ق) نمرة الصفحة	(ق) نمرة الصفحة
٣٢٣ قاتنبای بن محمد	قتادة اقباش بن عبدالله الناصري
٣٢٤ قانصوه الغوري	٣٠٩
٣٤٤ و ٣٤١ القزويني	٣٢٣ فيت الزجبي

(ك) نمرة الصفحة	(ك) نمرة الصفحة
٢٤٦ و ٢٣٦ ك بن سعد	٧ الكمال بن الهمام
٢٣٨ كعب بن الأشرف	٢٥٧ و ١٨ كعب الأخبار
٢٥٧ الكلابي	٢٧٨ و ٢٧٦ و
٢٦٩ كبراج	٢٨٠ و ١٤٧ و ٢٤ الكواشي
٢٧٦ الكمال الدهيري	١٢٩ و ٤٧ و ٤٣ الكرماني
٣٠٤ كاهور الخصى الاخشيدي	٢٣٥ و ١١٦ و ١١١ كسري
٣٠٥ و ٣١٦ الكامل شعبان	٢٥٢ و ٢٣٢ و ٢٣١ كنانة بن خزيمة
٣١٧ و ٣١٨ كبش	٢٤٥ و ٢٣٥ و ٢٣٤ كلاب بن مرة
	٢٨٤
	٢٤٤ و ٢٣٥ و ٢٣٤ كعب بن اوى

(ل) نمرة الصفحة	(ل) نمرة الصفحة
٢٥٠ اللهمي	٢٥١ و ٢٤٦ و ٢٣٥ و ٢٣٤ اوى

( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
المزني	٩	محمد بن عباد	٧٣
مسلم	١٠ و ٩٣ و ١٠٢ و ١٣٣	المهدي	٧٩ و ٩٢ و ١٦٧ و ١٩٩
محمد بن علي المهاجى	١٢	المظفر	٨٢
مالك بن أنس	١٣ و ٣٢ و ٣٩ و ٩٦	محمد بن الحنفية	٨٥
معاذ	١٤	المنصور	٩٢ و ١١١ و ٢٠٥ و ٢٩٢
محمد النبي صلى الله عليه وسلم		منصور الحجبى	١٠١
	١٨ و ٥٣ و ٨٢ و ٨٣	موسى بن عتبة	١٠٢
محمد بن حبيب الهاشمى	٢٢	النامون	١٠٦ و ٢٩٤
نجاحد	٢٣ و ٣٨ و ٤١ و ٧٥	المستنصر العبيدى	١٠٦ و ١١٣
الحب الطبرى	٣٤ و ٣٥ و ٣٧	السلطان محمود	١٠٦
مصعب	٤١	التوكل	١١٢ و ٢٩٩
محمد بن زياد	٤٣ و ١٦٤ و ١٧٢	المتنعم العباسى	١١٢ و ٢٩٨
معاوية بن أبي سفيان	٤٣ و ١٠٥	المطيع العباسى	١١٢
	١١٠ و ١١٦	محمد بن قلاوون	١٣٣
محمد الهروى	٤٤	محمد بن جعفر	١١٣
محمد بن الحسن	٤٤ و ٢٥٣	المطلب	١١٦ و ٢٣٣ و ٢٨٨
محمد بن ادريس	٤٤	محمد بن طارق	١٢٣
محمد بن ادريس	٣١٥	محمد بن الحسن	١٢٨
مكي	٥٩		

( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
المطلب بن أبي وداعة	١٣٨	٢٣٤	
المرجاني	١٥٩	محمد بن يوسف	٢٣٣ و ٢٩٠
محمد الدين	١٦١	المقوقس	٢٣٦
الماوردي	١٧٤ و ١٧٧ و ١٩٧ و ٢٧٧	محمد بن أبي بكر	٢٣٧
مغلطاي	١٧٨	المغيرة بن عبد الله	٢٣٨
موسى عليه السلام	١٨٣ و ٢٨٠	المسور بن مخرمة	٢٤١
	٢٨١ و	مالك بن ربيعة	٢٤٤
محمد بن موسى	١٩٩ و ٢٠٢	الملا	٢٥٠
موسى الهادي	٢٠٠	محارب	٢٥١
المعتضد العباسي	٢٠٢ و ٢٠٥ و ٢٢٠	معيض بن عامر	٢٥١
محمد بن علي الأصغراني	٢٠٥	محمد بن حبيب	٢٥٢
مصلح الدين الرومي	٢١٠	مسروق	٢٥٧
محمد بن عراق	٢١٠	مقازل	٢٥٧
الملك المجاهد	٢١٩	محمد بن كعب القرظي	٢٥٧ و ٢٥٨
محمد بن اسماعيل	٢٢٣	محمد بن اسحاق	٢٥٨
مخزوم	٢٥١	المنذري	٢٦٢
مرة	٢٣٤ و ٢٤٤ و ٢٤٥ و ٢٤٧	محمد بن اسحاق	٢٦٦
مالك بن النضر	٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٤٨	مجاهد بن يحيى	٢٧٠
مضر	٢٣٤	المطرز	٢٧٤



( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
٢٩٢	محمد بن الحسن	٢٧٤	المسعودي
٢٩٢	معاوية بن عبد الله	٢٧٥	محمد بن عبد الرحمن
٢٩٤ و ٢٩٢	محمد بن عبد الله	٢٧٦	محمد بن المنكدر
٣٠٠	محمد بن عبد الله	٢٧٦	المراكشي
٢٩٤ و ٢٩٣	محمد بن ابراهيم	٢٨٠	المقداد بن الأسود
٢٩٩ و ٢٩٨		٢٨٤	معاذ بن جبل
٢٩٤ و ٢٩٣	محمد بن علي	٢٧٦ و ٢٨٥ و ٢٨٤	المحرز بن حارثة
٢٩٨ و ٢٩٥		٢٨٥	المغيرة
٢٩٩ و ٢٩٣	محمد بن ساجان	٢٨٥	المرتفع
٢٩٤	محمد بن عبد الرحمن السفياني	٢٨٦ و ٢٩١	معبد بن العباس
٣٠١ و ٢٩٥ و ٢٩٤	موسى بن عيسى	٢٨٨ و ٢٨٦	مروان بن الحكم
٢٩٥ و ٢٩٤	موسى بن محمد	٢٨٨	محمد بن طلحة
٢٩٩ و ٢٩٨		٢٨٨	مخرمة
٢٩٤	محمد بن عمران	٢٨٩ و ٢٩٠	محمد بن هشام
٢٩٤	محمد بن طلحة	٢٨٩	محمد بن عبد الله بن الحارث
٢٩٥	المغيرة بن عمرو	٢٩٠	مروان بن محمد
٢٩٥	المأمون عبد الله بن هارون	٢٩٠	محمد بن مروان
٢٩٨ و ٢٩٦		٢٩٠ و ٢٩١	مروان
٢٩٦	محمد بن جعفر	٢٩١	محمد بن عبد الملك

( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
محمد الباقر	٢٩٦	محمد بن أبي الساج	٣٠٢
محمد بن عيسى	٢٩٧ و ٣٠١	محمد بن العباس	٣٠٢
موسى بن جعفر	٢٩٧	محمد بن عبد الوهاب	٣٠٢
محمد بن علي	٢٩٧	مؤنس الظفر	٣٠٣ و ٣٠٤
محمد بن علي	٢٩٧	محمد بن طميج	٣٠٤
محمد بن داود	٢٩٨	المتقى العباسي	٣٠٤
موسى بن محمد	٢٩٨ و ٣٠١	محمد بن موسى	٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٩
المنصور محمد	٢٩٩	محمد بن عبد الله	٣٠٦
المستعين أحمد بن المعتصم	٢٩٩	محمد بن جعفر	٣٠٧
و ٣٠٠		موسى بن عبد الله	٣٠٩
موسى بن عبد الله	٢٩٩ و ٣٠٥ و ٣٠٦	مكثر بن عيسى	٣٠٨ و ٣٠٩
المعز		مطاعن بن عبد الكريم	٣٠٩
المنوكل العباسي	٣٠٠ و ٣٠١ و ٣٠٣	موسى بن الحسن	٣٠٩
محمد بن اسماعيل	٣٠٠ و ٣٠١	محمد بن أبي بكر	٣١٠
المهتدي	٣٠	المنصور صاحب اليمن	٣١١ و ٣١٢
المعتد	٣٠٠ و ٣٠٢ و ٣٠٣	الملك الظفر بن المنصور	٣١٣
محمد بن احمد	٣٠٠	محمد بن عطيفة	٣١٦ و ٣١٧
محمد بن المنوكل	٣٠١	محمد بن أحمد	٣١٧
محمد بن اسحاق	٣٠١	محمد بن عنان	٣١٧

( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
مفامس بن رميثة	٣١٧ و ٣٢٠	موسى الهادى	٣٢٥ و ٣٢٦
مبارك بن رميثة	٣١٧	محمد بن ابراهيم	٣٢٧
محمد بن عجلان	٣١٨ و ٣١٩	محمد الدين صاحب القاموس	٣٣٤
الملك المظفر أحمد	٣١٩	و ٣٣٦ و ٣٥٤ و ٣٥٥	
المطيع العباسى	٣٢٠	محمد بن ابراهيم الاصبهانى	٣٤٧
محمد بن جانى بك	٣٢٢	مسعود بن معتب	٣٥٣
محمد بن قابىباى	٣٢٣	مجنون بن قيس العاسرى	٣٥٧
محمد بن يوسف الثقفى	٣٢٥		

( ن )	نمرة الصفحة	( ن )	نمرة الصفحة
الذسنى	١٧ و ١٩ و ٢٢ و ٢٤	النضر بن كنانة	٢٢٦ و ٢٣٤ و ٢٥١
النووى	٢٢ و ٢٣ و ٦٨ و ٩٨	نزار	٢٣٤
النجاحى	٥٧	نقيل بن عبد العزى	٢٣٨ و ٢٤٦
نمرود	٧٨ و ٧٩ و ٣١٥	نوفل بن الحارث	٢٨٤ و ٢٨٥ و ٣٥١
الناصر العباسى	١٠٧ و ١٠٨	نافع بن عبد الحارث	٢٨٥
الذسائى	١٢٨ و ١٣٧ و ١٩٣	نقيل العدوى	٢٨٧
النقاش	١٩٥ و ٣٥٤	نافع بن علقمة الكنائى	٢٨٨ و ٢٨٩
نوح عليه السلام	١٩٦ و ٣٤٠	نوفل بن عبد مناف	٢٨٨
الناصر حسن بن الناصر	٢٠٣	ناصر بن معاوية	٢٨٩

(ن) نمرة الصفحة	(ن) نمرة الصفحة
الناصر لدين الله ٣٠١	الناصر محمد بن قلاوون ٣١٦
الناصر صاحب مصر ٣١٥	ناصر الله ٣٣٢

(هـ) نمرة الصفحة	(هـ) نمرة الصفحة
هود عليه السلام ٧٦	هشام بن المغيرة ٢٨٥ و ٢٨٦
هارون الرشيد ٩١ و ٩٢ و ٢٠٦ و ٣٢٦	هاشم بن اسماعيل ٢٨٨
هشام بن عبد الملك ١٠١ و ٢٨٩	هشام بن اسماعيل ٢٨٩
اسم بن عبد مناف ١١٦ و ٢٣٣	الهيثم بن معاوية العتكي ٢٩٢
و ٢٤١ و ٢٥٢	الهادي ٢٩٣ و ٢٩٤
هشام بن عروة ٢٣١	هارون بن السيب ٢٩٦ و ٢٩٧
هزان ٢٥٢	هارون بن محمد ٣٠١ و ٣٠٢
الهروي ٢٦٧	هاشم بن فليحة ٣٠٨
هارون عليه السلام ٢٨١	هزاع بن محمد ٣٢٤
هيرة بن سهل ٢٨٤	هلال بن عبد الله ٣٤٨

(و) نمرة الصفحة	(و) نمرة الصفحة
وكيع ١٣	و ٣٤٠
الواحدى ٧٨ و ١٢٠ و ٢٦١	الوليد ٨٢
وهب بن منبه ٧٨ و ٧٩ و ٢٦٢	الوليد بن المغيرة ١٠٠



( و )	نمرة الصفحة	( و )	نمرة الصفحة
الوليد بن عبد الملك	١٩٨ و ١١٠	وهيب	٢٤٦
٢٨٨ و ٢٨٩		الوليد بن عتبة	٢٨٧
الوليد بن يزيد	١١١ و ٢٩٠	الوليد بن عروة	٢٩١
وهب	١٥١	ورقاء بن جميل	٢٩٦
ورقة بن نوفل	١٦٠	الوائق هارون	٢٩٨
ولي الدين العراقي	١٩٥	الواقدي	٣٣٧
وهب بن عتبة	٢٢٠	وج بن عبد الحق	٣٥٢
وهب بن عبد مناف	٢٣٥ و ٢٤٥		

( ي )	نمرة الصفحة	( ي )	نمرة الصفحة
يحيى بن معاذ الرازي	١٤	يزيد بن عبد الملك	٢٨٩ و ٢٩٠
يوسف بن ماهك	٢٦ و ٣٣٧	يزيد بن يزيد	٢٩٠
يزيد بن معاوية	٨٤ و ٨٥ و ٨٧ و ١٠٥	اليزيد بن الوليد	٢٩٠
يحيى بن زكريا	١٨٣	يوسف بن محمد	٢٩٠
يوسف عليه السلام	١٨٣ و ٢٨٠	يحيى بن محمد	٢٩٣
يخلد	٢٥١	يحيى بن محمد	٣٠٢
يوسف بن مهران	٢٥٧	يزيد الجلودى	٢٩٧
ياقوت	٢٧٣	يزيد بن محمد الخزومي	٢٩٧
يحيى بن حكيم	٢٨٧	يوسف بن ابراهيم	٢٩٩

(ى)	نمرة الصفحة	(ى)	نمرة الصفحة
يوسف بن أبي الساج	٣٠٢	ياقوت بن عبد الله المسعودي	٣١٠
يوسف بن أيوب	٣٠٩		

## فهرست

## \* اسماء النساء \*

(ا)	نمرة الصفحة	(ا)	نمرة الصفحة
أم العباس بن عبد المطلب	١٠٧	أم الخير	٢٣٦
أم هانئ	١٧٦ و ١٨٤ و ٣١٩	أسماء	٢٣٧ و ٢٤٥ و ٢٧٧
أم نهشل	٣١	اروى بنت كزيف	٢٤٠
أم الحارث	٢٠٦	أم حكيم بنت عبد المطلب	٢٤٠
أم ساجان	٣٤٨	أم حبيبة	٢٤٥
آمنة	٢٣٥ و ٢٤٥ و ٣٤٨	أم سعيد	٢٤٩
أم كلثوم	٢٣٦ و ٢٥٣	أم اسماعيل	٢٥٥ و ٢٥٦

(ب) نمرة الصفحة	(ثس) نمرة الصفحة
بنت الحضرمي ٢٤٩	الشفاء ٢٤٧
(ح)	(ص)
حواء رضى الله عنها ١٤٠ و ٨٢	الصعبة ٢٤٤
حنا ٢٤٦	صفية ٢٤٤ و ٢٤٥
(خ)	(ع)
خديجة ١٧٨ و ٢١٧ و ٢٣٦ و ٢٤٥	عائشة ٤٧ و ٨٦ و ٩١ و ٩٢
خنمة بنت هاشم ٢٣٨	(ف)
الخيزران ٣٢٥ و ٣٢٦ و ٣٣٠ و ٣٥٤	فاطمة بنت سعد ٢٣٤
(ر)	فاطمة بنت بهجه ٢٤٦
رقية ٢٣٦ و ٢٥٣	فاطمة بنت رسول الله ٢٣٦
رائطة ٣٣٧	٣٢٧ و ٣٣٠
(ز)	فاطمة بنت أسد ٢٤١
زبيب ٢٣٦	(ل)
زبيدة ٣٣٨	ليلي ٢٥٨
(س)	(م)
سكينة بنت الحسين ٤٢	مارية القبطية ٢٣٦
سارة ٢٥٤ و ٢٥٧	ميمونة بنت الحارث ٣٥٢
	مريم بنت عمران ٣٥٣

( ن )	نمرة الصفحة	( هـ )	نمرة الصفحة
ثالثة	٥٧ و ٢٥٩	هاجر ١٤١ و ١٤٧ و ٢٥٤ و ٢٥٦	
		هالة	٢٤٥

مهرست

## \* أسماء الأماكن \*

( أ )	نمرة الصفحة	( أ )	نمرة الصفحة
أبواب المسجد الحرام	٩	أنصاب الحرم	١٩٧
أبو قبيس	١٥١ و ٣٤١ و ٣٤٢	أساطين الرخام	٢٠١
أم القرى	١٥٧	الاساطين التي تحت الجانب الغربي	
أم رحم	١٥٩		٢٠٤
أم زحم	١٥٩	» » » » الشامي	
أم صح	١٥٩		٢٠٤
أم روح	١٥٩	الأروقة	٢٠٨
أم الرحمة	١٦٠	الأعمدة	٢١١
أم كوثى	١٦٠	أساطين المقامات	٢١٢
أم داحم	١٦١	أرض حسان	٣٢٣



( أ )	نمرة الصفحة	( أ )	نمرة الصفحة
أنحني مكة	٣٤٠ و ٣٥٦	الابواء	٣٤٨
أحد	٣٤٤	أذاخر	٣٤٨
أفاعية	٣٤٥ و ٣٤٦ و ٣٤٧	اضافة بنى عقار	٣٥٠
الأحيدب	٣٤٦ و ٣٤٧	أجباد	٣٥٤

( ب )	نمرة الصفحة	( ب )	نمرة الصفحة
بيت الله الحرام	٢ و ٣ و ٢٦ و ٢٧ و ٢٩	بفاق	١٥٩
البلد الأمين	٣ و ١٤٩	الباسة	١٦٠
البيت العتيق	٥ و ٢٨ و ٢٩ و ١٥٩	البساسة	١٦١
الملت المعمور	٥	بيت أم هانئ	١٧٦
بعر زمزم	٦	البترا	٢١١
بيت المقدس	٢١ و ٢٢ و ٢٣ و ١٥١	باب بنى هاشم	٢٠١
البلد الحرام	٢٩	» البقالين	٢٠١
الباب المدود	٤٦ و ٩٠ و ١٤٦	» على	٢٠١ و ٢١٧
باب الكعبة	١٤٥	» الحزورة	٢٠١ و ٢٠٣
بكّة	١٥٦	و ٢١٨ و ٢١٩	
البلدة	١٥٧	» الخزامية	٢٠١
البلد	١٥٧	» ابراهيم	٢٠١ و ٢٠٢
برة	١٥٩	و ٢٠٣ و ٢٠٨	

(ب)	نمرة الصفحة	(ب)	نمرة الصفحة
باب المجلة	٢٠٤ و ٢١٨	باب مدرسة الشريف عجلان	٢١٩
» السلام	٢٠٤ و ٢١٧ و ٣٥٤	» المجاهدية	٢١٩
» الجنائز	٢٠٦ و ٢١٧	» البغلة	٢١٩
» الصفا	٢٠٧ و ٢١٩	» باذان	٢٢٠
» أجياد	٢٠٧ و ٢١٩	» بئر جاهلية	٢١٩
» سويقة	٢١٦ و ٢١٧	» بئر باب البقالين	٢١٩
» العباس	٢١٧	» بقبيع الفرقد	٢٢٤
» الدريبة	٢١٧	» البيضاء	٢٢٦
» الزيادة	٢١٨	» بركة الماحن	٢٢٨ و ٣٣٢
» السدة	٢١٨	» البئر التي بين المسجدين	٣٣٦
» العمرة	٢١٨	» بئر أم سليمان	٣٤٨
» أم هاني	٢١٨		

## (ت) نمرة الصفحة

٣٣٦

التنميم

(ث)	نمرة الصفحة	(ث)	نمرة الصفحة
ثنية المدائين	٣٣٢	ثبير	٣٣٣ و ٣٣٤ و ٣٤٢ و ٣٤٤
ثنية أذاخر	٣٣٣	ثور	٣٤٢ و ٣٤٤ و ٣٥٥

(ث) نمرة الصفحة	(ث) نمرة الصفحة
٣٤٦ و ٣٤٥ ثبير الخضراء	٣٥٤ و ٣٤٧ و ٣٤٥ بئر الاثرة
٣٤٦ و ٣٤٥ ثبير النصب	٣٤٥ بئر الزنج
٣٤٧ و ٣٤٦ و ٣٤٥ ثبير غينا	٣٤٦ و ٣٤٥ ثبير الأعرج
٣٤٥ بئر مزينة	٣٤٦ و ٣٤٥ ثبير الاحدب

(ج) نمرة الصفحة	(ج) نمرة الصفحة
٢١٢ الجمون	٨٢ و ٨١ و ٥ حدة
٢٩٧ جرحان	٣٨ جامع الكوفة
٢٢٨ جبل النوى	١٦٥ الجحفة
٣٣٣ الجمرتين	٢٠٤ و ٢٠٢ و ١٩٩ الجانب الشامى
٣٣٧ الجمرانة	٢٠٢ و ٢٠٠ و ١٩٩ » الغربى
٣٣٩ الجبال التى بمكة وحرمها	٢٠٣ و
٣٤١ جبل الخدمة	٢٠٠ » البمانى
	٢٠٧ جدار الكعبة الشامى

(ح) نمرة الصفحة	(ح) نمرة الصفحة
١٣٣ و ٩١ و ٦٦ و ٦٥ الحجر	١٥٩ و ١٥٦ و ٢٥ و ٦ الحرم
٣٥٩ و ٣٥٨ و ٩١ الحجون	١٨٤ و ١٧٦ و ٤٥ الخطيم
١٤٤ و ١٤٣ الحفرة المرحمة	٤٥ حجر ارماعيل

(ح)	نمرة الصفحة	(ح)	نمرة الصفحة
حصص	١٤٥	حاشية الطاف	٢١٥
حماء	١٢٥	الحاصلان المستوفان	٢١٦
حلب	١٤٥	الحاصلان الكبيران	٢١٦
حران	١٤٥	الحجبيج	٢٥٩
الحجر الاسود	٢١٥ و ٤٥	حلى	٣٠٩
الحزورة	١٥٣	الحرمين	٣١٠
الحديبية	١٥٣ و ١٧٧ و ٢١٠	حراء	٣٤١ و ٣٤٢ و ٣٤٤ و ٣٥٥
الحاطمة	١٥٨	الحصاحص	٣٤٩
الحرمة	١٦١		

(خ)	نمرة الصفحة	(خ)	نمرة الصفحة
خط الخزامية	٢٠١	الخرمانية	٣٤٨ و ٣٤٩
الخزورة	٢٠٧	الخبيب	٣٥٧
الخزانة التي في الظلة	٢١٦	الخصراء	٣٥٨

(د)	نمرة الصفحة	(د)	نمرة الصفحة
الدور	٦	دار الازرق	١٩٨
دار العباس	٢٧	درجة الظلة	٢١٢
دار الدوة ١١٧ و ١٩٩ و ٢٠٢ و ٢٠٧		دكة عالية	٢١٧



## ( ٥ ) نغمة الصفحة

دار خديجة ٢١٧ و ٣٢٧ و ٣٢٨	دار المعجزة ٣٢٩
و ٣٢٩	دار أبي بكر الصديق ٣٢٩
دار القواد الملاعبة ٢١٩	دار الارقم بن أبي الارقم ، الصفا ٣٣٠ و ٣٤١
دار أم هاني ٢١٩	دار العباس بن عبد المطلب ٣٣٠ و ٣٤١
دار محمد بن يوسف ٣٢٦	دار الخيزران ٣٥٤
دار خزيمه ٣٢٧	
دار أبي سفيان ٣٢٧	
دار أبي سعيد ٣٢٩	

## ( ٦ ) نغمة الصفحة

ذو طوى ١٥٦ و ٢٩٤ و ٣٥٨

## ( ٧ ) نغمة الصفحة

الركن ٣٣ و ١٢٠	الراس ١٦٠
الركن اليماني ٤٠ و ٤١ و ٤٣	رابغ ١٦٥
الركن الأسود ٤١ و ٤٧ و ٦٣ و ٧٩	الرفوف ١٨٤
الركن الشامي ٧٩ و ١٤٥	رباط رامث المعروف برباط ناظر ٢٠٣ الخاص
الركن الغربي ١٤٥ و ١٤٦	» الخوزي ٢٠٦ و ٢٠٨
الرنج ١٥٩	

( ر )	الصفحة	( ر )	نمرة الصفحة
ربط رامشت	٢٠٨	رباط رضوى	٣٤٤
رباط الموفق	٣٣٠		

( ز )	نمرة الصفحة	( ز )	نمرة الصفحة
زمزم	٤٥ و ٥٧ و ٦٢ و ١١٠	الزاهر	٢٩٤ و ٣٥٨
زيادة دار الندوة	٢١٦ و ٢٠٧	زقاق الحجر	٣٢٧ و ٣٢٩
» باب ابراهيم	٢١٦		

( س )	نمرة الصفحة	( س )	نمرة الصفحة
سلمية	١٤٥	السماء السابعة	١٨٣
سوق الحناتين	١٥٣	سدة النهى	١٨٣ و ١٨٤
سبوحه	١٦١	السبيل الذى بالزيادة	٢٠٣
السلام	١٦١	المسجد	٢٠٣
السماء الأولى	١٨٢	سقف الجانب الغربى	٢٠٤
السماء الثانية	١٨٢	السقف	٢١١
السماء الثالثة	١٨٣	السقف المزخرف	٢١١
السماء الرابعة	١٨٣	الظلة	٢١٢
السماء الخامسة	١٨٣	سوى المقامات المزخرف	٢١٢
السماء السادسة	١٨٣	مقايه العباس	٢١٥

(س)	نمرة الصفحة	(س)	نمرة الصفحة
سوق الليل	٢٢٥ و ٣٣٢	سفع ثبير	٣٤٥
سوق باب ابراهيم	٣٣٩		

(ش)	نمرة الصفحة	(ش)	نمرة الصفحة
الشاذريوان	١٣١	شعب ابن عامر	٣٣٢
شعب أبي طالب	١٧٦	الشعب الايسر	٣٣٨
الشام	٣٠٨	شعب العقارب	٣٤٨
شعب على	٣٢٨	شعب العقاريت	٣٥٩

(ص)	نمرة الصفحة	(ص)	نمرة الصفحة
الصفا	٨٤ و ٢٨١ و ٣٤٠ و ٣٥٤	الصحن	٢٠٨
صلاح	١٥٨	صفي الشباب	٣٣٨

(ض)	نمرة الصفحة
الضراج	٧٢

(ط)	نمرة الصفحة	(ط)	نمرة الصفحة
طيبة	١٦١	طرف البرقا	٣٢٢
طاقة السفن	٢١٢	الطائف	٣٥٣

(ظ)	نمرة الصفحة	(ظ)	نمرة الصفحة
ظلة المبلغين	٢١١	الظلة المسقفة بالخشب المزخرف	٢١٦

(ع)		(ع)	
العرش	١٥٨	عين باذان	٢١٩
العريش	١٥٨	العقيق	٢٤٨
العدراء	١٦١	عرفة	٢٩٥ و ٣٣٣
العرويش	١٦١	عسفان	٣٠٧ و ٣٢٦
العرش	١٨٤	العقبة	٣٣٣
العتة	٢٠٨	العدوة القصوى	٣٣٧

(غ)		(غ)	
غار المرسلات	٣٣٥ و ٣٤٥	غار حراء	٣٤٢ و ٣٤٣
غار الكنز	٣٤٠	غار ثور	٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٤٤

(ف)	نمرة الصفحة
فح	٢٤٩

(ق)	نمرة الصفحة	(ق)	نمرة الصفحة
القبة	٥ و ٢١ و ٢٢ و ١٤٥	القب	٦
قبر النبي صلى الله عليه وسلم	٦	قبلة ابراهيم	٢٣



( ق )	نمرة الصفحة	( ق )	نمرة الصفحة
قميقدان	٥٤ و ٦٣ و ١٥٩	قبة الوحي	٣٢٧
قبر اسماعيل وأمه هاجر	١٤١	قميقدان	٣٣١
القربة	١٥٧	قبر حواء وشيث	٣٤٠
القادسة	١٥٨	قبور سماسة الخير	٣٤٨
القادس	١٥٨	قبر الشولى	٣٤٨
قربة الحمس	١٦١	قبر امام الحرمين	٣٤٨
قربة العدالقة	١٦١	قبر آمنة بنت وهب	٣٣٨
قربة جرم	١٦١	قبر سيدنا عبد الله بن عمر	٣٣٩
القبستان اللتان بجانب بئر زمزم	٢١٥	قبور آل عبد الله بن خالد	٣٣٩
القبة التى فوق بئر زمزم	٢١٦	قبر ميمونة بنت الحارث	٣٥٢
قربة المل	٢٥٩ و ٢٧٣	قبر سيدنا عبد الله بن عباس	٣٥٢
قبة الفرائدين	٣٢٦		

( ك )	( ك )
الكعبة	٢ و ١٦ و ١٨
كنز الكعبة	٥
الكرامى الخشب الذى للربع	٢١٥
كوثى	١٥٩

( م )	( م )
مكة	٣ و ٤ و ٥ و ٦
المقام	٥ و ٣٠ و ٣٢ و ١٢٤

( م )	نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة
الملتزم	٥ و ٤٤ و ٤٥ و ١٣٨	الطاف	١٢٦ و ٢١٥ و ٣٢٣
المدينة	١٨ و ١٤٩ و ١٥١	المقام الحمدي	١٤٣
المسجد الحرام	٦ و ٢٠ و ٢٢ و ٢٤	مبج	١٤٥
المنابر	٦	ميفارقين	١٤٥
المساجد	٦	مصلى آدم عليه السلام	١٤٥
المقابر	٦	مصلى النبي صلى الله عليه وسلم	١٤٥
مقام ابراهيم	٢٠ و ٣٠ و ٣٣	الموضع الذي ضم أعضاء النبي	
المسجد الأقصى	٢٠ و ١٧٢ و ١٨٢	مصلى الله عليه وسلم	١٥٥
جد القباتين	٢٢	المقدسة	١٥٨
المشعر الحرام	٢٩	منزل بنى عبد الدار	١٥٩
المستجاب	٤٥	المطشة	١٥٩
المتعوذ	٤٥	معاد	١٥٧
المدعى	٤٥	المكتنام	١٦٠
ميزاب البيت	٤٦ و ٤٨ و ١٣٩	مخرج صدق	١٦١
مسجد الأبنوس	٨٢	المنس	١٧٠
مسجد عائشة رضى الله عنها	٩١	مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم	
و ٣٣٤			١٧٢
المسجد المنسوب لعل	٩١	مسجد مكة	١٧٣
		منى	١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٦

( هـ )	نمرة الصفحة	( هـ )	نمرة الصفحة
مسجد الموصول بالمسجد الكبير	٢٠٢ و ٢٠٣	منارة جبل الخزورة	٢٠٦
منارة	٢٠٢ و ٢٠٣	منارة » عمر بن الخطاب	٢٠٦
منارة	٢٠٢ و ٢٠٣	منارة » الأنصار	٢٠٦
منارة	٢٠٤	منارة ثنية أم الحارث	٢٠٦
منارة زيادة دار الندوة	٢٠٥	المنارة المشرفة على الحرماتية	٢٠٦
منارة عزورة	٢٠٥	» » » الحضير	٢٠٦
منارة على	٢٠٥	منارة منى	٢٠٦
منارة باب العمرة	٢٠٥	مسجد الكعبش	٢٠٦
منارة باب السلام	٢٠٥	المسمى	٢٠٧
منارة باب بنى شيبه	٢٠٥	مخرج سبل أجياد	٢٠٧
منابر أبي قبيس	٢٠٥	مقام الشافعى	٢٠٩ و ٢١٢ و ٢١٤
منارة الأحمر	٢٠٥ و ٢٠٦	مقام الخليل	٢٠٩ و ٢١٣ و ٢١٤
منارة شعب جبل ابن عامر	٢٠٥	و	٢١٥
منارة المجررة	٢٠٦	مقام الحنفى	٢٠٩ و ٢١٣ و ٢١٥
منارة جبل نفاحة	٢٠٦	محراب مرخم	٢٠٩
» » خليفة	٢٠٦	المقام المالكى والحنبلى	٢١٢
» وادى مكة	٢٠٦	و	٢١٣ و ٢١٥
» جبل الفلق	٢٠٦	محراب مقام المالكى والحنبلى	٢١٢
» » المقبرة	٢٠٦	مقام المالكى	٢١٣ و ٢١٥

(م)	نمرة الصفحة	(م)	نمرة الصفحة
٢١٥	محل آلات الوقادة	٣٣٢	مسجد البيعة المشهور بمسجد
٢١٦	المزولة التي بجانب الظلة	٣٣٢ و ٣٣٨ و ٣٥٩	الحرس
٢٢٣	مقبرة مكة	٣٣٢	» الجن
٢٢٤	المعلاة	٣٣٣	» الاجابة
٢٧٦ و ٣٥٤	المروة	٣٣٣	المساجد التي في مي
٢٩٥ و ٣٢٢	مر الظهران	٣٣٣	مسجد البومة
٣١٢	معر	٣٣٣ و ٣٥٤	» النحر
٣٣٧ و ٣٥٤	المختي	٣٣٣	» الكباش
٣٣١	متعبد الجنيد	٣٣٣	منحدر الخليل
٣٣١	المساجد التي بمكة	٣٣٤ و ٣٥٤	ممنكف عائشة
٣٣١	مسجد الراية	٣٣٤	مسجد الخيف المشهور بمي
٣٣١	منارة أبي شامة	٣٣٥ و ٣٤٠ و ٣٥٤	و
٣٣١	مسجد المحردة الكبيرة	المنازة الملاصقة لجدار القبلة	الكبيرة ٣٣٥
٣٣١	» المختي	٣٣٥	المنازة التي على الباب
٣٣٢	معبد عثمان بن عفان	٣٣٥	المحراب الذي في القبلة
٣٣٢	مسجد ابراهيم	٣٣٥	مسجد الضب
٣٣٩	» »	٣٣٦	» عرفة
٣٣٢	» دار الهجرة	٣٣٦	يم
٣٣٢	المساجد التي خارج مكة	٣٣٦	» بطريق وادي مر



نمرة الصفحة	( م )	نمرة الصفحة	( م )
٣٤٧	مقبرة الملاة	٣٣٧	مسجد الجمرانة
٣٤٨	المقبرة العليا	٣٣٨	» الفتح
٣٣٨	المعابدة	٣٣٨	» شعب ابن عامر
٣٤٩ و ٣٤٨	المحصب	٣٣٨	» أجياد
٣٤٩	القلع	٣٣٨ و ٣٥٤	» الشجرة
٣٥٨ و ٣٤٩	المختار	٣٣٨	» ذى طوى
٣٥٠	مقبرة الشبيكة	٣٣٨	» السرد
٣٥٠	مقبرة المطبين	٣٣٩	» نمرة
٣٥٠	مقبرة الاخلاف	٣٣٩	» على
٣٥٤	مزدلفة		المسجد الذى أمام الصاعد
٣٥٤	مغارة الفتح	٣٣٩	من باب العمرة
٣٥٤	المتكا	٣٥٥ و ٣٤٧	المفمس
		٣٤٧	المقابر التى تزار بمكة

نمرة الصفحة	( ن )	نمرة الصفحة	( ن )
١٦١	الناسه	١٥٨	الناسه
١٦١	نادرة	١٥٨ و ١٦١	الناسه
٢٥٩ و ١٦١	نقرة الغراب	١٦٠	النايه

نمرة الصفحة	(ن)	نمرة الصفحة	(ن)
٣٥٢ و ٣٣٦	نعمان	٢٥٩	النوادية
٣٤٧ و ٣٤٥	النخيل	٣٣٦	نعميم
		٣٣٦	ناعم

نمرة الصفحة	(و)	نمرة الصفحة	(و)
٣٢٢	وادي الأبهار	١٥٨	الوادي
٣٢٢	وادي الجموم	٢٦٣	وادي الاحقاف
٣٤٤	ورقان	١٦٣	وادي برهوت
٣٥٢	وادي الطائف	٣٤٠ و ٣٣٨ و ٣٢٣ و ٢٩٤	وادي مر

## (ي) نمرة الصفحة

٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١٢ و ٣١٨  
 ينبع  
 اليمن  
 ٣١٢

# فَهْرِسْت

الجامع اللطيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف

---

صفحة

- |   |   |
|---|---|
| ٢ | خطبة الكتاب   |
| ٤ | ترتيب الكتاب على مقدمة وعشرة أبواب وخاتمة               |
| ٥ | المقدمة في فضل العلم                                    |
| » | الباب الأول في مبدأ أمر الكعبة                          |
| » | الباب الثاني في زيادة تعظيم هذا البيت الخ وفيه فصلان    |
| » | الباب الثالث فيما يتعلق بأمر الكعبة الخ وفيه أربعة فصول |
| » | الباب الرابع في الكلام على كسوة الكعبة                  |
| » | الباب الخامس في فضل الطواف وفيه ثلاثة فصول              |
| » | الباب السادس في فضل مكة وفيه ثلاثة فصول                 |
| ٦ | الباب السابع في فضل الحرم وفيه خمسة فصول                |
| » | الباب الثامن في فضل أهل مكة الخ                         |
| » | الباب التاسع في ذكر مبدأ بئر زمزم وفيه فصلان            |

- ٦ الباب العاشر في عدد أمراء مكة
- » الخاتمة في ذكر الأماكن المباركة التي يستحب زيارتها
- ٧ المقدمة في فضل العلم الشريفة وأهله وطالبيه
- ٨ ( لطيفة ) تخصيص أولاد اسماعيل بالذكر الخ
- ١٠ ( لطيفة ) في الاحتياج الى العلماء في اللجنة الخ
- ١٦ الباب الأول في مبدأ أمر الكعبة
- ١٨ مطلب أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٨ مطلب مدفن الانسان بترتبه
- ١٩ مطلب أول جبل وضع في الأرض أبو قبيس
- ٢٠ مطلب أول مسجد بالأرض المسجد الحرام
- ٢١ مطلب قبلته صلى الله عليه وسلم
- ٢٢ مطلب تحويل القبلة
- ٢٣ مطلب المختار أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا بشرع من قبله  
بعد البعثة
- ٢٤ مطلب عن الحسن وغيره لبس في المائدة منسوخ
- ٢٦ مطلب في وجه تسمية البيت الحرام كعبة
- ٢٧ مطلب أول من بنى بيتا مربعا بمكة حميد بن زهير
- ٢٧ وأما تسميته بالبيت الحرام
- ٢٨ مطلب تسمية الكعبة البيت العتيق



٣٠ الباب الثاني فيما ورد من الآيات الشريفة في زيادة تعظيم هذا البيت وما ورد في فضل انقام وسبب تسميته بذلك

٣١ ذكر الحجر الأسود وما ورد في فضله وشرفه وما سبب تسميته بالأسود  
٣٢ مطلب تقبيل للمقام واستلامه ليس بسنة

٣٣ مطلب مهم

٣٤ مطلب فيما يتعلق بالحجر الأسود

٣٥ مطلب الحجر الأسود والمقام يا قونتان من يواقيت الجنة

٣٦ لطيفة في ذكر تسويد الحجر الأسود بالخطايا

٣٧ فوائد في حكمة قول عمر وغير ذلك

٣٨ مطلب الحكمة في تغيير الحجر الأسود الى السواد

٣٩ مطلب هل كان الحجر يسمى أسود قبل اسوداده هل كونه أبيض من الابن أم لا

٤٠ مطلب خواص الحجر

٤١ فروع في تقبيل الحجر الأسود وغير ذلك

٤٢ فائدتان في المزاخرة عند استلام الحجر وفي أول من استلمه

٤٣ مطلب أول من استلم الركن من الأئمة قبل الصلاة وبعدها بن الزبير

٤٤ فضل الركن اليماني وذكر شيء مما ورد فيه

٤٥ فرع استلام الركن اليماني عندنا حسن

٤٣ مطلب في كيفية استلام الركن الثاني هل يقبل يده ثم ينقلها اليه  
أو يضع يده عليه ثم يقبلها

٤٤ فصل في فضل الملتزم

٤٥ فصل في معرفة الملتزم والمستجاب والتعوذ والمدعى والحطيم

٤٦ مطلب دعاء آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام

٤٧ مطلب الأولى عند الحنفية لمن أراد الملتزم أن يقدمه على ركعتي  
الطواف ثم يأتي بهما

٤٨ مطلب فيما وقع في الكعبة من الترميم

٤٩ مطلب عقوبة من أخذ شيئاً من مال الكعبة

٤٩ مطلب إذا وضع مفتاح البيت في فم الصغير تكلم سريعا

٤٩ مطلب البيت يصعد مستويا

٥٠ مطلب هيئته وتعظيمه في القلوب

٥١ مطلب لا يرى البيت أحد لم يكن رآه قبل إلا ضحك أو بكى

٥١ مطلب تعجيل العقوبة لمن قصد البيت بسوء

٥٣ مطلب آباء الأنصار أولئك الأربعائة حكيم

٥٤ مطلب أبو أيوب الذي نزل عنده صلى الله عليه وسلم من أولاد

أولئك الأربعائة

٥٤ مطلب في وجه تسمية قعيقعان

٥٥ قصة أصحاب الفيل

- ٦١ فائدة في عدم تعجيل العقوبة لهذه الأمة
- ٦٧ الباب الثالث فيما يتعلق ببناء الكعبة الشريفة
- ٧٠ سبب بناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام
- ٧٢ فضل في الكلام على البيت المعمور
- ٧٢ مطلب في كل من السبع الأرضين بيت يعمره أهلها
- ٧٣ الخلاف في البيت المعمور وفي مكة
- ٧٣ سبب بناء آدم عليه السلام
- ٧٤ مطلب الاجل التي بنيت منها الكعبة خمسة
- ٧٥ سبب بناء الخليل صلوات الله عليه
- ٧٦ مطلب الخلاف في هود وصالح هل حجبا أم لا
- ٧٦ مطلب سبب معرفة ابراهيم أساس البيت الحرام
- ٧٨ مطلب الكلام على ذي القرنين صاحب الخضر وم لغب بناتك  
وتعريف نبوته وعدمها
- ٧٩ مطلب من ذي القرنين
- ٧٩ مطلب الحجر الأسود هل كان قبل ابراهيم أم لا
- ٨٠ وأما سبب بناء قريش للبيت
- ٨١ استطراد في الكلام على فضل جدة
- ٨٥ سبب بناء ابن الزبير البيت
- ٨٥ فائدة في أول سبب للتكلم في القدر

صفحة	
٨٦	اكتة في المبتدا الواقع بعد لولا
٨٧	لطيفة في تصغير ذى السويقتين
٩٢	سبب بناء الحجاج وتغييره
٩٣	فصل في ذكر كنز الكعبة والحكم فيه
٩٤	فائدة فيما وجد يجب الكعبة
٩٤	فروع في حكم ما يهدى للكعبة وما ينذر لها
٩٦	فصل في الكلام على دخوله صلى الله عليه وسلم الكعبة الشريفة
	بعد الهجرة وصلاته فيها وبيان مصلاه منها وعدم دخوله
٩٧	فوائد في معنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
٩٧	دخول عثمان بن طلحة
٩٨	استطراد مفيد
٩٩	قد استحب الأئمة الأربعة رضى الله عنهم الخ
١٠٠	فائدة فيمن خفف النعل عند دخول الكعبة
١٠١	فصل في ثواب دخول الكعبة الشريفة
١٠٢	ما يطلب في الكعبة من الأمور التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٠٣	فائدة فيما أحدثه بعض الفجرة بالكعبة
١٠٤	الباب الرابع في الكلام على كسوة الكعبة الشريفة
١٠٧	فوائد في نزع عمر ثياب الكعبة وغير ذلك
١٠٨	فروع في بيع ثياب الكعبة وغير ذلك



- ١٠٩ ذكر تطيب الكعبة الشريفة
- ١١٠ ذكر تحلية الكعبة الشريفة
- ١١١ ذكر معاليق البيت الشريف وما أُهدى بعد مضي الجاهلية
- ١١٤ فصل في الكلام على سدانة البيت
- ١١٥ وأما الرفادة
- ١١٦ وأما السقاية
- ١١٧ تسميم بذكر شيء من خبر قصى
- ١١٧ وأما الدوة
- ١١٧ وأما اللواء
- ١١٧ وأما القيادة
- ١١٨ فمادتان في فتح الكعبة في الجاهلية وفي فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح
- ١١٩ الباب الخامس في فضل الطواف بالبيت الشريف والطائفين به
- ١٢٢ وأما الآثار
- ١٢٣ فائدة في مراتب الطواف
- ١٢٤ فائدة في المراد بحسنة الدنيا
- ١٢٦ فوائد في جعل البيت على يسار الطائف وغير ذلك
- ١٢٨ فروع في الخشوع في الطواف وغير ذلك
- ١٢٩ وأما المفاضلة

## (ح)

صفحة

- ١٣٢ نكتة في منشأ الخلاف بين الأئمة
- ١٣٤ فصل في ثواب النظر الى البيت وبيان مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت وذكر ذرع أرض المطاف
- ١٣٧ فصل في ذكر المواضع التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم حول الكعبة وبيان ملخصه
- ١٤٠ ذكر شيء من فضائل الحجر
- ١٤٢ ذكر ذرع الحجر من داخله
- ١٤٣ تنبيه في المصلى بين الحفرة وبين الحجر
- ١٤٣ استطراد في بيان مصلى آدم عليه السلام
- ١٤٤ فصل في بيان جهات المصلين الى القبلة من سائر الآفاق
- ١٤٧ الباب السادس في فضل مكة وحكم المجاورة بها وذكر شيء مما ورد في ذلك
- ١٥١ فصل فيما يدل على أفضلية مكة على غيرها من البلاد
- ١٥٢ لطيفة في الحكمة في التجريد في الأحرار
- ١٥٥ فصل واعلم
- ١٥٥ تنبيه في أن اللسان يدفن في البقعة التي أخذ ترابه منها
- ١٥٦ فصل في أسماء مكة
- ١٦٣ خصائص مكة
- ١٦٥ تنبيهان في المجاورة للكعبة وفي الموت بالمدينة

- ١٦٦ الباب السابع في فضل الحرم وحرمة وانسجد الحرام
- ١٦٦ لطيفة في اسناد الأمن الى الحرم
- ١٦٩ فصل في فضائل الحرم
- ١٧٦ فصل في استعمال لفظ المسجد الحرام
- ١٧٧ استطراد مفيد فيما يتعلق بالاسماء
- ١٨١ تنكيت وآخر
- ١٨٢ استطراد في الكلام على متن حديث الاسماء
- ١٩١ حكاية لطيفة استطراذية
- ١٩٧ فصل في ذكر مبدأ عمارة المسجد الحرام وتوسعته وذرعته
- ٢٠٢ فصل في ذكر الزياتين وخبر عمارتهما وذرعتهما وذرع المسجد الحرام وعدد مناره وأبوابه
- ٢٠٤ ذكر منائر المسجد الحرام
- ٢٠٦ ذكر ذرع المسجد الحرام والزياتين
- ٢٠٧ ذكر ذرع زيادة دار الندوة
- ٢٠٨ ذكر ذرع زيادة باب ابراهيم
- ٢٠٩ ذكر كيفية المقامات التي هي الآن في زمننا موجودة
- ٢١٣ ذكر كيفية صلاة الائمة بهذه المقامات
- ٢١٥ ذكر ما في المسجد الحرام من القباب وغيرها
- ٢١٧ ذكر عدد أبواب المسجد الحرام

٢٢٠	الباب الثامن في فضل أهل مكة واحترامهم	
٢٢٥	فصل فيما ورد في حق قريش من الآيات والأحاديث والآثار	
٢٣٢	استطراد مهم	
٢٣٦	نـب سيدنا أبي بكر	
٢٣٨	» » عمر بن الخطاب رضى الله عنه	
٢٤٠	» » عثمان بن عفان رضى الله عنه	
٢٤١	» » على كرم الله وجهه	
٢٤٤	» » طلحة رضى الله عنه	
٢٤٤	» » الزبير رضى الله عنه	
٢٤٥	» » سعد رضى الله عنه	
٢٤٦	» » سعيد رضى الله عنه	
٢٤٧	» » عبد الرحمن رضى الله عنه	
٢٤٨	» » أبي عبيدة عامر رضى الله عنه	
٢٤٩	ذكر وصف كل واحد من العشرة	
٢٥٢	الباب التاسع في ذكر مبدأ بئر زمزم	
٢٥٧	فائدة استطرادية	
٢٦٣	فصل في فضائل ماء زمزم	
٢٧٢	فصل فيما لزوم من الأسماء	
٢٧٥	فصل في آداب الشرب من زمزم	



٢٧٩	استطراد لعفيف في ذكر ماورد في فضل السبطين
٢٨٣	الباب العاشر في ذكر أمراء مكة
٢٨٥	ذكر من ولي مكة في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٢٨٥	» » » عثمان رضي الله عنه
٢٨٦	» » » علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٨٦	ذكر ولاية مكة في خلافة معاوية
٢٨٧	ذكر ولاية مكة في خلافة يزيد
٢٨٧	خلافة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه
٢٨٩	ذكر ولاية مكة في خلافة عبد الملك بن مروان
٢٩١	ذكر ولاية مكة في أيام بني العباس
٢٩٨	» » في خلافة المعتصم
٢٩٨	» » » الواثق هارون بن المعتصم
٢٩٩	» » » المنتصر محمد بن المنوكل
٢٩٩	» » » المستعين أبي العباس أحمد بن المعتصم
٣٠٠	» » » المعتز
٣٠٠	» » » المهتدي
٣٠١	» » » المعتمد أحمد بن المنوكل
٣٠٣	» » » المعتضد
٣٢٥	الحاقمة في بيان الأماكن المعظمة والمتاهد المكرمة

صفحة	
٣٣٩	ذكر المساجد
٣٣٣	ذكر المساجد التي في منى وجهتها
٣٣٧	فوائد في فضائل مكة وغير ذلك
٣٤٠	ذكر الجبال المباركة بمكة وحرمةها
٣٤١	فائدة في خواص جبل أبي قبيس
٣٤٤	فائدتان في جبل ثور وذكر من قتل فيه
٣٤٧	ذكر المقابر المباركة التي تزار بمكة وقربها
٣٥١	فائدة في سبب تسمية قوم بالمطيين
٣٥٤	فوائد تختتم بها الحاشية

